

الْعُرْوَةُ فِي مَنَاسِكَ الْحَجِّ وَالْعُمْرَةِ

فتاوى حج و عمره

(حصه نم)

تالیف

حضرت علامہ مفتی محمد عطاء اللہ نعیمی مدظلہ

ناشر

جمعیت اشاعت اہلسنت (پاکستان)

نور مسجد، کاغذی بازار، بیٹھادر، کراچی، فون: 32439799

الجمعیۃ الاسلامیۃ

بیت

AUGUST 2015

Regd. # MC-1177



الْعُرْوَةُ فِي مَنَاسِكَ الْحَجِّ وَالْعُمْرَةِ

فتاوى حج و عمره

حصه نم

مصنف

حضرت علامہ مفتی محمد عطاء اللہ نعیمی مدظلہ

(رئیس دارالافتاء جمعیتہ اشاعت اہل السنۃ)

مترجم

حضرت علامہ مولانا محمد عرفان ضیائی مدظلہ

جمعیت اشاعت اہلسنت پاکستان

نور مسجد، کاغذی بازار، کراچی ۷۴۰۰۰

Ph : 021-2439799 Website : www.ahlesunnat.net - www.ishaateislam.net



### فہرست مضامین

نمبر شمار	عنوانات	صفحہ نمبر
☆	پیش لفظ	6

### نیت

۱۔	عمرہ ادا کرنے سے قبل حج کی نیت کرنا	9
۲۔	بغیر احرام میقات سے گزرنے والے کا حج تمتع کرنا	13
۳۔	آفاقی کا بلا احرام براستہ جدہ مکہ آنا	15

### احرام

۱۔	احرام سے قبل لگائی گئی خوشبو کا بعد میں دوسرے عضو کی طرف منتقل ہونا	19
۲۔	کیا محرم عطر کی شیشی اٹھا سکتا ہے؟	21
۳۔	خوشبو کا احرام کے بعد پسینے سے دوسری جگہ منتقل ہونا	22
۴۔	عطر کی شیشی ٹوٹنے سے احرام کو خوشبو لگنے کا حکم	25
۵۔	جدہ سے کام اور حج کے ارادے سے بلا احرام مکہ آنے والے شخص کا حکم	29
۶۔	محرم کو چھمرنے کا ٹاٹا ہاتھ مارنے پر مر گیا تو کیا حکم ہوگا؟	34
۷۔	حالت احرام میں دونوں ہاتھوں کے ناخن مختلف مجالس میں کاٹنے کا حکم	37
۸۔	حج یا عمرہ کے احرام میں جدہ جانے کا حکم	39
۹۔	احرام سے باہر ہونے کے لئے نیت کی حیثیت	40

نام کتاب : الغزوة في مناسك الحج والعمرة  
”فتاویٰ حج و عمرہ“

تصنیف : حضرت علامہ مفتی محمد عطاء اللہ رحمہ اللہ مدظلہ

سن اشاعت : شوال المکرم 1436ھ - اگست 2015ء

سلسلہ اشاعت نمبر : 256

تعداد اشاعت : 4700

ناشر : جمعیت اشاعت اہلسنت (پاکستان)

نور مسجد کاغذی بازار میٹھارہ، کراچی فون: 32439799

خوشخبری: یہ رسالہ website: www.ishaateislam.net

پر موجود ہے۔



## حلق

109	۱۔ طواف عمرہ کے دو پھیروں کے بعد حلق کروانے والے کا حکم
111	۲۔ محرم نے ایسے محرم کا سر مونڈھا جس کے احرام کھلنے کا وقت تھا
112	۳۔ عمرہ میں ایک چکر سعی کے بعد حلق کا ارادہ رکھنے والا

## منیٰ

115	۱۔ حاجی دس ذوالحجہ کو منیٰ میں عید کی نماز کیوں ادا نہیں کرتے؟
-----	--

## عرفات

116	۱۔ غروب کے بعد عرفات آنے والے حاجی کے لئے وقت کی کوئی قید نہیں
117	۲۔ جمعہ کے روز عرفات میں نماز جمعہ کا حکم

## متفرق

121	۱۔ سات تاریخ کو مکہ آنے والے عمرہ ادا کر کے منیٰ جائیں
124	۲۔ اشہر حج میں عمرہ ادا کرنا اور مکہ مکرمہ کو وطن اقامت بنالینا

126	☆ ناخذ و مراجع
-----	----------------

## طواف

41	۱۔ طواف عمرہ کے دوران کسی کا اُسے خوشبو لگا دینا
43	۲۔ دوران طواف بیوی کا ہاتھ تھامنے سے شہوت پیدا ہونا
50	۳۔ طواف عمرہ میں چھ پھیروں کے بعد عمرہ مکمل کرنے والے کا حکم
52	۴۔ طواف عمرہ میں جسم پر نجاست حقیقیہ کا حکم
57	۵۔ پیدل چلنے پر قادر شخص کا وہیل چیئر پر طواف کرنا
69	۶۔ طواف میں دعائے آدم علیہ السلام

## رمی

72	۱۔ بارہ تاریخ کی رمی زوال سے قبل جائز نہیں
74	۲۔ حجرہ عقبہ کی رمی دو کنکریاں باہر گریں تو حکم
76	۳۔ گیارہ اور بارہ ذوالحجہ کی رمی
84	۴۔ جمرات کی رمی کے بعد دُعا کس جگہ مانگی جائے؟
89	۵۔ رمی جمرات میں ترتیب کا حکم

## قربانی/دم

95	۱۔ حج کی قربانی اور دم کا ذبح حرم کے ساتھ خاص ہے
99	۲۔ دم جبر میں اخفاء مستحب ہے
100	۳۔ قربانی میں اُس جگہ کا اعتبار ہے جہاں قربانی ہو رہی ہو
108	۴۔ کیا حاجی منیٰ میں عید نماز سے قبل قربانی کر سکتا ہے؟



## پیش لفظ

حج اسلام کا اہم رکن ہے جس کی ادائیگی صاحب استطاعت پر زندگی میں صرف ایک بار فرض ہے، اس کے بعد جتنی بار بھی حج کرے گا نفل ہوگا اور پھر لوگوں کو دیکھا جائے تو کچھ تو زندگی میں ایک ہی بار حج کرتے ہیں کچھ دو یا تین بار، اقل قلیل ایسے ہوتے ہیں جن کو ہر سال یہ سعادت نصیب ہوتی ہے۔ لہذا حج کے مسائل سے عدم واقفیت یا واقفیت کی کمی ایک فطری امر ہے۔ پھر کچھ لوگ تو اس کی طرف توجہ ہی نہیں دیتے، دوسروں کی دیکھا دیکھی ایسے افعال کا ارتکاب کرتے ہیں جو سراسر ناجائز ہوتے ہیں اور کچھ علماء کرام کی طرف رجوع کرتے ہیں مناسک حج و عمرہ کی ترتیب کے حوالے سے ہونے والی نشستوں میں شرکت کرتے ہیں پھر بھی ضرورت پڑنے پر حج میں موجود علماء یا اپنے ملک میں موجود علماء سے رابطہ کر کے مسئلہ معلوم کرتے ہیں۔ اور پھر علماء کرام میں جو مسائل حج و عمرہ کے لئے ٹکب فقہ خصوصاً مناسک حج و عمرہ کا مطالعہ رکھتے ہیں وہ تو مسائل کا صحیح جواب دے پاتے ہیں اور جن کا مطالعہ نہیں ہوتا وہ اس سے عاجز ہوتے ہیں، اور ایسی صورت میں بعض تو اپنے قیاس سے مسائل بتا دیتے ہیں حالانکہ مناسک حج و عمرہ توقیفی ہیں۔ ہمارے ہاں جمعیت اشاعت اہلسنت (پاکستان) کے زیر اہتمام نور مسجد میٹھادر میں پچھلے کئی سالوں سے ہر سال باقاعدہ ترتیب حج کے حوالے سے نشستیں ہوتی ہیں، اسی لئے لوگ حج و عمرہ کے مسائل میں ہماری طرف کثرت سے رجوع بھی کرتے ہیں، اکثر تو زبانی اور بعض تحریری جواب طلب کرتے ہیں اور کچھ مسائل کہ جن کے لئے ہم نے خود بھی اپنے ادارے میں قائم دارالافتاء کی جانب رجوع کیا تھا اور کچھ مفتی صاحب نے ۱۴۲۷ھ / ۲۰۰۶ء اور ۱۴۲۸ھ / ۲۰۰۷ء کے سفر حج میں مکہ مکرمہ میں تحریر

فرمائے۔ پھر ۱۴۲۸ھ / ۲۰۰۸ء اور ۱۴۳۰ھ / ۲۰۰۹ء کے سفر حج میں اور کچھ کراچی میں مزید فتاویٰ تحریر ہوئے، اس طرح ہمارے دارالافتاء سے مناسک حج و عمرہ اور اس سفر میں پیش آنے والے مسائل کے بابت جاری ہونے والے فتاویٰ کو ہم نے علیحدہ کیا اور ان میں سے جن کی اشاعت کو ضروری جانا اس مجموعے میں شامل کر دیا اور چھ حصے اس سے قبل شائع کئے جو ۱۴۳۰ھ / ۲۰۰۹ء تک کے فتاویٰ تھے بعد کے فتاویٰ کو جب جمع کیا گیا تو ضخامت کی وجہ سے ان میں سے کچھ فتاویٰ حصہ ہفتم میں ۱۴۳۳ھ / ۲۰۱۲ء پھر حصہ ہشتم ۱۴۳۴ھ / ۲۰۱۳ء میں شائع کئے گئے اور اب کچھ پہلے کے اور کچھ گزشتہ سال حج اور اس کے بعد کے فتاویٰ حصہ نہم میں شائع کئے جا رہے ہیں۔

اور فتاویٰ حج و عمرہ کے نویں حصے کو جمعیت اشاعت اہلسنت اپنے سلسلہ اشاعت کے ۲۵۶ ویں نمبر پر شائع کر رہی ہے۔ اللہ تعالیٰ کی بارگاہ میں دعا ہے کہ وہ ہم سب کی کاوش کو قبول فرمائے اور اسے عوام و خواص کے لئے نافع بنائے۔ آمین

فقیر محمد عرفان ضیائی

خادم جمعیت اشاعت اہلسنت (پاکستان)



## الْعُرْوَةُ فِي مَنَاسِكَ الْحَجِّ وَالْعُمْرَةِ

## فتاویٰ حج و عمرہ

## نیت

## عمرہ ادا کرنے سے قبل حج کی نیت کرنا

استفتاء: کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ ایک شخص عمرہ کا احرام باندھ کر کراچی سے آیا اُس نے اب تک عمرہ ادا نہیں کیا اور وہ چاہتا ہے کہ میں حج کی نیت بھی کر لوں تاکہ میرا حج ”حج قرآن“ ہو جائے، کیا وہ اس طرح کر سکتا ہے اور اس کا حج ”حج قرآن“ ہو جائے گا جب کہ مٹی روانگی کو ابھی چند دن باقی ہیں؟

(الساکن: محمد حسین، کاروان اہلسنت)

بِاسْمِهِ تَعَالٰی وَتَقْدَسُ الْجَوَابُ: صورت مسئلہ میں وہ حج کا احرام باندھ سکتا ہے یعنی حج کی نیت کر کے تلبیہ کہہ لے تو جائز ہے اور وہ اس طرح کرنے سے ”قارن“ ہو جائے گا۔

یاد رہے کہ ایک ٹک کو دوسرے کے ساتھ ملانے کی دو صورتیں ہیں، ایک حج کو عمرہ کے ساتھ ملانا اور دوسری عمرہ کو حج کے ساتھ ملانا، چنانچہ علامہ رحمۃ اللہ سندھی حنفی متونی ۹۹۳ھ لکھتے ہیں:

أما الإضافة فعلى قسمين: الأول: إضافة الحج إلى العمرة، وهو:

أن يُحْرَمَ بالعمرة أولاً ثم بالحج، قبل أن يطوف لها أو بعد ما

طاف لها، والثاني: إضافة العمرة إلى الحج، وهو أن يُحْرَمَ أولاً

بالحج ثم بالعمرة قبل طواف القدوم أو بعده (۱)

یعنی، مگر ملانا دو قسم ہے، پہلی قسم حج کو عمرہ کے ساتھ ملانا اور وہ یہ ہے کہ پہلے عمرہ

کا احرام باندھے پھر طواف عمرہ سے قبل یا بعد حج کا احرام باندھے اور دوسری

۱۔ لباب المناسك وعباب المسالك، باب إضافة أحد التُسكين إلى الآخر والجمع بينهما



قسم عمرہ کو حج کی طرف ملانا ہے اور وہ یہ ہے کہ پہلے حج کا احرام باندھے پھر طوافِ قدوم سے قبل یا اس کے بعد عمرہ کا احرام باندھے۔

پس پہلی صورت آفاقی کے لئے جائز اور کی کے لئے مکروہ ہے جب کہ دوسری صورت دونوں کے لئے مکروہ ہے، چنانچہ علامہ رحمۃ اللہ سندھی حنفی متوفی ۹۹۳ھ لکھتے ہیں:

فالاول جائز بلا کراهة للآفاقي ومكروه للمكي، والثاني: مكروه لهما (۲)

یعنی، پہلا آفاقی کے لئے بلا کراہت جائز ہے اور کی کے لئے مکروہ اور دوسرا دونوں کے لئے مکروہ ہے۔

اس کے تحت ملا علی قاری حنفی متوفی ۱۰۱۳ھ لکھتے ہیں:

بل يستحب لحمل فعله عليه جمعا بين الأحاديث المختلفة على ما حققه ابن حزم و تبعه النووي (۳)

یعنی، (حج کو عمرہ کی طرف ملانا آفاقی کے لئے بلا کراہت جائز ہے) بلکہ احادیث مختلفہ کے مابین جمع کرتے ہوئے نبی کریم ﷺ کے فعل کو اس پر محمول کرنے سے مستحب ہے۔

اور شیخ الاسلام مخدوم محمد ہاشم بن عبدالغفور ٹھٹوی حنفی متوفی ۱۱۷۴ھ لکھتے ہیں: کیفیت قرآن آن بود کہ حج نماید در احرام واحد میان حج و عمرہ یا آنکہ ادخال کند احرام حج را بر احرام عمرہ قبل از ادائے اکثر اشواط طواف عمرہ یعنی چہار شوط از وی بشرط وقوع اکثر طواف عمرہ در اشہر حج اگر چہ احرام عمرہ سابق باشد بر اشہر حج یا آنکہ ادخال کند احرام عمرہ را بر احرام حج در اشہر حج قبل از تحقق وقوف بعرفات، پس درین ہر صورت قارن باشد الا آنکہ صورت ثالثہ یعنی ادخال

۲۔ أبواب المناسك و غرائب المسالك، باب إضافة أحد التَّسْكِين إلى الآخر و الجمع بينهما معاً ص ۱۸۸

۳۔ المسلك المتقسط في المنسك المتوسط، باب إضافة أحد التَّسْكِين، ص ۴۱۰

احرام عمرہ بر احرام حج اساءۃ دارد بواسطہ مخالفت سنت (۴)

یعنی، قرآن کی کیفیت یہ ہے کہ ایک احرام میں حج و عمرہ کو جمع کرے یا یہ کہ حج کے احرام پر عمرہ کو داخل کرے طواف عمرہ کے اکثر چکر ادا کرنے سے قبل میری مراد ہے کہ اس کے چار چکر بشرطیکہ اکثر طواف عمرہ حج کے مہینوں میں ہو اگر چہ احرام عمرہ حج کے مہینوں سے پہلے ہو یا یہ کہ احرام عمرہ کو حج پر انخبر حج میں وقوف عرفات کے تحقق سے قبل داخل کرے، ان تینوں صورتوں میں قارن ہو جائے گا مگر یہ کہ تیسری صورت میں میری مراد ہے کہ عمرہ کے احرام کو حج کے احرام پر داخل کرنے میں مخالفت سنت کے واسطے سے اسات ہے۔

آفاقی اگر طواف کے اکثر چکروں سے قبل حج کا احرام باندھ لیتا ہے یا عمرہ کا طواف کرنے سے قبل حج کا احرام باندھ لے تو وہ قارن ہے اور اس پر دم شکر واجب ہے، چنانچہ علامہ رحمۃ اللہ بن قاضی عبداللہ سندھی لکھتے ہیں:

فالآفاقي إذا أدخل الحج على العمرة، فإن كان قبل أن يطوف لهما أكثره أو لم يطف شيئاً، فقارن و عليه دم شكر (۵)

یعنی، پس آفاقی نے جب حج کو عمرہ پر داخل کیا پس اگر اکثر طواف سے قبل کیا یا بالکل طواف نہ کیا (تھا) تو وہ ”قارن“ ہے اور اس پر دم شکر لازم ہے۔

اس کے تحت ملا علی قاری حنفی لکھتے ہیں کہ

(فقارن) أي مسنون (۶)

۴۔ حیات القلوب فی زیارت المحبوب، باب اول در بیان احرام، فصل سیوم در بیان انواع احرام قرآن، ص ۶۶

۵۔ أبواب المناسك غرائب المسالك، باب إضافة أحد التَّسْكِين إلى الآخر، ص ۱۸۸

۶۔ المسلك المتقسط في المنسك المتوسط، باب إضافة أحد التَّسْكِين، تحت قوله: فقارن، ص ۴۱۶



یعنی، پس وہ قارن مسنون ہے۔

اور اگر اُس نے حج کا احرام عمرہ کے طواف کے اکثر پھیروں کے بعد باندھا اور اسی سال حج بھی کیا تو اس کی دو صورتیں ہوں گی اگر اسی سال حج بلا المام صحیح کیا تو متمتع ہوگا ورنہ مفرد بالحق ہوگا، چنانچہ علامہ رحمۃ اللہ سندھی حنفی لکھتے ہیں:

وإن كان بعد ما طاف لهما أربعة أشواط، في أشهر الحج فهو

متمتع إن حج من عامه بلا إمام (۷)

یعنی، اور اگر حج کے مہینوں میں طواف عمرہ کے اکثر پھیروں کے بعد (اُس نے حج کا احرام باندھا) اگر اسی سال بلا المام حج کرے تو متمتع ہے۔

لہذا مذکور شخص اگر حج کا احرام باندھ لیتا ہے تو قارن ہو جائے گا چنانچہ مخدوم محمد ہاشم ٹھٹھوی حنفی لکھتے ہیں:

سنت در قرآن آنست کہ حج کنندین العبادتین معایا آنکہ تقدیم کنند احرام عمرہ را بر احرام حج (۸)

یعنی، حج قرآن میں سنت یہ ہے کہ دونوں عبادتوں میں ایک ساتھ جمع کرے یا یہ کہ احرام عمرہ کو احرام حج پر مقدم کرے۔

علامہ ابوالواجہ عبدالرحمن بن عسلی بن مرشد عمری مرشدی حنفی متوفی ۱۰۳۷ھ لکھتے ہیں:

أما إضافة إحرام الحج إلى إحرام العمرة فهو جائز بلا كراهة (۹)

یعنی، مگر حج کے احرام کو عمرہ کے احرام کی طرف ملانا بلا کراہت جائز ہے۔

واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب

یوم الإثنين، ۲ ذی الحجة ۱۴۳۴ھ، ۱۷ اکتوبر ۲۰۱۳ م 871-F

۷۔ لباب المناسک و غیب المسالک، باب إضافة أحد التَّسْکِینِ إلخ، ص ۱۸۸

۸۔ حیات القلوب فی زیارت المحبوب، باب اول در بیان احرام، فصل سیوم در بیان انواع

احرام، ص ۶۶

۹۔ فتح المسالک، الرمز فی شرح مناسک الکنز، باب إضافة الإحرام إلى الإحرام، ق ۱/۱۰۷

## بغیر احرام میقات سے گزرنے والے کا حج متمتع کرنا

استفتاء: کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ ایک شخص آفاقی بلا احرام مکہ مکرمہ آ جاتا ہے، مسجد عائشہ سے آ کر عمرہ کا احرام باندھتا ہے اور بغیر احرام کے میقات سے گزرنے کا دم بھی دیتا ہے، اسی سال اگر وہ حج کر لے تو کیا وہ متمتع ہو جائے گا یا نہیں؟ حالانکہ اُس نے میقات سے عمرہ کا احرام نہیں باندھا، اُس نے عمرہ مسجد عائشہ سے کیا ہے؟

(السائل: سید عبداللہ بن علامہ سید اعجاز نعیمی)

باسمہ تعالیٰ و تقدس الجواب: صورت مسئلہ میں اس شخص کا حج متمتع ہی ہوگا کیونکہ صحت تمتع کے لئے میقات سے احرام باندھنا شرط نہیں ہے، چنانچہ علامہ رحمۃ اللہ سندھی حنفی متوفی ۹۹۳ھ اور مولانا علی قاری حنفی متوفی ۱۰۱۴ھ کے حوالے سے ملا حسین حنفی نقل کرتے ہیں کہ

ولا يشترط لصحة التمتع: إحرام العمرة من الميقات، ولا إحرام

الحج من الحرم، فلو أحرم للعمرة داخل الميقات ولو من مكة، أو

للحج ولو من عرفة ولم يلم بينهما إماماً صحيحاً لرجوعه إلى

وطنه حالاً لا يكون متمتعاً وعليه دم لترك الميقات كما في "لباب

المناسك" و "شرحه" (۱۰)

یعنی، صحت تمتع کے لئے میقات سے عمرہ کا احرام باندھنا شرط نہیں ہے اور نہ

حج کا احرام حرم سے باندھنا (شرط ہے)، پس اگر عمرہ کا احرام میقات کے

اندر سے اگرچہ مکہ مکرمہ سے یا حج کا احرام اگرچہ عرفات سے باندھا اور ان

دونوں کے مابین حلال ہو کر اپنے وطن کو لوٹ کر المام صحیح نہ کیا تو وہ متمتع ہوگا

اور اس پر میقات سے احرام کرنے کا دم لازم ہوگا جیسا کہ "لباب المناسک"

اور اس کی "شرح" میں ہے۔



اور علامہ رحمۃ اللہ سندھی حنفی اور مثلاً علی قاری حنفی لکھتے ہیں:

(و لا يشترط لصحة التمتع إحرام العمرة من الميقات) أي كما يوهمه بعض الروايات (و لا إحرام الحج من الحرم) أي لكون الإحرام من الميقات من جملة الواجبات، (فلو أحرم داخل الميقات و لو من مكة أو للحج من الحل) أي و لو من عرفة (و لم يلزم بينهما إماماً صحيحاً) أي رجوعه إلى وطنه حلالاً (يكون متمتعاً) أي على وجه المسنون (۱۱)

یعنی، صحت تمتع کے لئے میقات سے احرام باندھنا شرط نہیں ہے جیسا کہ بعض روایات سے اس کا وہم پیدا کیا اور نہ حج کا احرام حرم سے باندھ (صحت تمتع کے لئے شرط ہے) یعنی اس لئے کہ احرام کا میقات سے ہونا من جملہ واجبات سے ہے، پس اگر (متمتع نے) عمرہ کا احرام میقات کے اندر سے اگرچہ مکہ مکرمہ سے یا حج کا احرام حل سے باندھا، اگرچہ عرفات سے اور ان دونوں (یعنی عمرہ اور حج) کے درمیان المام صحیح نہ کیا یعنی اخرام سے فارغ ہو کر اپنے وطن کو نہ لوٹا تو وہ متمتع ہوگا یعنی علی وجہ المسنون (متمتع ہوگا)۔

اور اس پر میقات سے احرام نہ باندھنے کی وجہ سے دم لازم آئے گا کیونکہ ترک واجب کا مرتکب ہوا اس لئے کہ میقات سے احرام باندھنا واجب ہے جیسا کہ پہلے ذکر ہوا، چنانچہ علامہ رحمۃ اللہ سندھی حنفی اور مثلاً علی قاری حنفی لکھتے ہیں:

(و عليه دم لترك الميقات) أي من الحرم أو الحل في صورتين (۱۲)

یعنی، اور اس پر میقات پر احرام کو ترک کرنے کی وجہ سے دونوں صورتوں میں دم

۱۱۔ المسلك المتقسط في المنسك المتوسط، باب التمتع، فصل: و لا يشترط لصحة التمتع

الخ، ص ۴۰۴

۱۲۔ لكتاب المناسك و شرحه للقاری، باب التمتع، فصل: و لا يشترط لصحة التمتع الخ،

ص ۴۰۴

لازم ہے، یعنی (عمرہ میں) حرم سے یا حل سے (احرام باندھنے کی وجہ سے)۔

والله تعالى أعلم بالصواب

يوم السبت، ۳ ذوالحجۃ ۱۴۳۵ھ، ۲۷ سبتمبر ۲۰۱۴ م 936-F

### آفاقی کا بلا احرام براستہ جدہ مکہ آنا

استفتاء: کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ ایک شخص مدینہ منورہ سے جدہ آئے پھر مکہ مکرمہ بلا احرام آجائے وہاں سے مسجد عائشہ جا کر عمرہ یا حج کا احرام باندھ لے تو اس پر کیا کچھ لازم آئے گا؟

(السائل: سید عبداللہ، مدینہ منورہ)

باسمہ تعالیٰ و تقدس الجواب: صورت مسئلہ میں مذکورہ شخص مدینہ منورہ سے جدہ اگر کسی کام کی غرض سے آئے اور وہاں سے مکہ مکرمہ کسی کام سے آجائے تو اسے جائز ہوگا بشرطیکہ جدہ سے مکہ آتے وقت حج یا عمرہ کی نیت نہ ہو، چنانچہ امام ابو عبد اللہ محمد بن حسن شیبانی متوفی ۱۸۹ھ لکھتے ہیں:

و من كان من وراء الوقت إلى مكة فله أن يدخلها لحاجته بغير

إحرام (۱۳)

یعنی، جو مکہ کی طرف میقات کے اندر ہو اس کے لئے بغیر احرام کے اپنے کام سے مکہ میں داخل ہونا جائز ہے۔

امام ابو عبد اللہ محمد بن حسن شیبانی مزید لکھتے ہیں:

كوفي أراد بستان بني عامر لحاجة، ثم بدأ له بعد ما قدم البستان

أن يحج فأحرم من البستان فلا شيء عليه، وإن أراد أن يدخل

مكة بغير إحرام لحاجة فله ذلك (۱۴)

۱۳۔ كتاب الأصل المعروف بالمبسوط، كتاب المناسك، باب المواقيت، ۴۳۶/۲

۱۴۔ كتاب الأصل المعروف بالمبسوط، كتاب المناسك، باب المواقيت، ۴۳۶/۲



یعنی، کوفہ کے رہنے والے نے کسی کام سے بُتان بنی عامر کا ارادہ کیا، پھر بارغ میں آنے کے بعد اُس کے لئے ظاہر ہوا کہ وہ حج کرے پس اُس نے بارغ سے احرام باندھ لیا تو اُس پر کچھ نہیں ہے اور اگر وہ کسی کام سے بغیر احرام کے مکہ مکرمہ داخل ہونے کا ارادہ کرے تو اُس کے لئے یہ جائز ہے۔ جب وہ اس طرح مکہ مکرمہ پہنچ گیا تو وہ اہل مکہ کے حکم میں ہو گیا، اہل مکہ عمرہ کا احرام حدودِ حرم کے باہر سے اور حج کا احرام مکہ مکرمہ سے باندھتے ہیں، لہذا وہ حج کا کرنا چاہے تو ای طرح کرے گا جیسے اہل مکہ کرتے ہیں، چنانچہ امام محمد بن الحسین قدوری حنفی متوفی ۳۲۸ھ لکھتے ہیں:

وَمَنْ كَانَ بِمَكَّةَ فَمِيقَاتِهِ فِي الْحَجِّ الْحَرَمِ وَ فِي الْعُمْرَةِ الْحَلِّ (۱۵)

یعنی، اور جو شخص مکہ مکرمہ میں ہے پس حج میں اُس کی میقات حرم اور عمرہ میں جل ہے۔

اور اس کے تحت علامہ ابوبکر بن علی حدادی حنفی متوفی ۸۰۰ھ لکھتے ہیں:

لأن أداء الحج في عرفة و عرفة في الحل فيكون الإحرام من الحرم ليتحقق نوع سفر و هو من الحرم إلى الحل و أداء العمرة في الحرم و هو الطواف و السعي فيكون الإحرام لها من الحل ليتحقق نوع سفر و هو الإحرام من الحل إلى الحرم (۱۶)

یعنی، کیونکہ حج کی ادائیگی عرفات میں ہے اور عرفات حل میں ہے پس (حج کا احرام) حرم سے ہوگا تا کہ حرم سے حل کی جانب سفر متحقق ہو جائے اور عمرہ کی ادائیگی حرام میں ہے اور وہ طواف اور سعی ہے، پس اس کا احرام حل سے ہوگا تا کہ سفر کی ایک نوع متحقق ہو جائے اور وہ جل سے احرام باندھ کر حرم کی طرف آتا ہے۔

۱۵۔ مختصر القدوری، کتاب الحج، ص ۶۶

۱۶۔ الجوهرة النيرة على مختصر القدوری، کتاب الحج، مطلب فی مواقیت الإحرام، تحت

قوله: و من كان بمكة فميقاته الخ، ۳۶۴/۱

اور اگر جدہ سے مکہ مکرمہ آتے وقت حج یا عمرہ کی نیت کی تھی اور وہ بلا احرام مکہ مکرمہ آگیا تو اُس پر لازم ہے کہ وہ جل والوں کی میقات کو لوٹے اور وہاں سے حج یا عمرہ کا احرام باندھے، اگر مکہ مکرمہ سے ہی حج کا عمرہ کا احرام باندھ لیتے ہیں تو بھی اُن پر لازم ہے کہ وہ جل کو جائیں اور وہاں جا کر تلبیہ کہیں، اگر وہ نہ وہاں سے جا کر احرام باندھے اور احرام باندھ چکا ہے تو جل جا کر تلبیہ نہ کہے تو اُس پر بلا احرام حرم میں داخل ہونے کا دم لازم آئے گا، چنانچہ علامہ رحمۃ اللہ سندھی حنفی متوفی ۹۹۳ھ اور علامہ مٹا علی قاری حنفی متوفی ۱۰۱۳ھ لکھتے ہیں:

(فعليهم العود إلى وقت) أي ميقات شرعي لهم لإرتقاء الحرم، و

سقوط الكفارة، (وإن لم يعودوا فعليهم الدم) و الإثم لازم لهم (۱۷)

یعنی، تو اُن پر میقات کی طرف لوٹنا لازم ہے یعنی، ارتقاءِ حرم اور سقوط

کفارہ کے لئے انہیں اُن کی شرعی میقات کو لوٹنا لازم ہے پس اگر نہ لوٹے تو

اُن پر دم لازم ہے اور گناہ انہیں لازم ہے۔

اور اگر مدینہ منورہ سے آتے ہوئے میقات سے گزرتے وقت ہی حج یا عمرہ کا ارادہ تھا محض اپنی سہولت کے لئے جدہ کا راستہ اختیار کیا تھا جدہ میں کوئی کام نہیں تھا اسی طرح وہ مکہ مکرمہ بلا احرام پہنچ گیا اور مکہ مکرمہ آکر حج یا عمرہ کا احرام باندھتا ہے تو اُس نے مکہ مکرمہ کے ارادے سے میقات سے بلا احرام گزر کر گناہ کا کام کیا جس کے لئے اُسے توبہ کرنی ہوگی اور دوبارہ میقات پر جانا ہوگا کہ وہاں جا کر احرام باندھے اور اگر احرام باندھ چکا ہے تو وہاں جا کر تلبیہ کہے، اگر وہ نہیں جاتا تو اُس پر بلا احرام میقات سے گزرنے کا دم لازم آئے گا جو سرزمین حرم پر ذبح کرنا ہوگا، علامہ نظام حنفی متوفی ۱۱۶۱ھ لکھتے ہیں:

و من جاوز الميقات و هو يريد الحج و العمرة غير محرم فلا يخلو

إما أن يكون أحرم داخل الميقات أو عاد إلى الميقات ثم أحرم،

فإن أحرم داخل الميقات ينظر إن خاف فوت الحج متى عاد فإنه

لا يعود و يمضي في إحرامه و لزمه دم، و إن كان لا يخاف فوات

۱۷۔ المسلك المتقسط في المناسك المتوسط، باب فرائض الحج، ص ۱۱۹



الحج فإنه يعود إلى الوقت و إذا عاد إلى الوقت فلا يخلو ما أن يكون حلالاً أو محرماً فإن عاد حلالاً ثم أحرم سقط عنه الدم وإن عاد إلى الوقت محرماً قال أبو حنيفة رحمه الله تعالى: إن لم يسقط عنه الدم وإن لم يلب لا يسقط و عندهما يسقط من الوجهين (١٨)

یعنی، جو میقات سے بلا احرام گزر احوال تک وہ حج اور عمرہ کا ارادہ رکھتا تھا پھر اُس نے یا تو میقات کے اندر سے احرام باندھا ہوگا یا میقات کو لوٹا ہوگا پھر احرام باندھا ہوگا، پس اگر میقات کے اندر سے احرام باندھا ہے تو دیکھے کہ میقات کو لوٹا ہے تو اُسے حج کے فوت ہونے کا خوف ہے تو وہ نہ لوٹے اور اسی احرام میں جائے اور اُسے دم لازم ہوگا، اگر حج کے فوت ہونے کا خوف نہیں ہے وہ احرام میں میقات کو لوٹے، امام اعظم ابو حنیفہ رحمہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا اگر (وہاں) تلبیہ کہہ لے تو دم ساقط ہو گیا اور اگر تلبیہ نہ کہی تو ساقط نہ ہوگا اور صاحبین کے نزدیک دونوں وجوہ میں دم ساقط ہو جائے گا۔

والله تعالى أعلم بالصواب

يوم الأحد، ٤ ذوالحجة ١٤٣٥ هـ، ٢٨ سبتمبر ٢٠١٤ م 938-F

## احرام

رام سے قبل لگائی گئی خوشبو کا بعد میں دوسرے عضو کی طرف منتقل ہونا

استفتاء: کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ محرم کو احرام ہننے کے بعد کسی عضو پر خوشبو لگ گئی اور خوشبو کی مقدار اتنی تھی کہ جب پسینہ آیا تو خوشبو ایک سو سے بہہ کر دوسرے عضو تک پہنچ گئی تو اب اُس پر کتنے جرمانے لازم آئے ایک یا دو؟

(السائل: مولانا حافظ محمد رضوان بن غلام حسین)

باسمہ تعالیٰ و تقدس الجواب: صورت مسئلہ میں خوشبو محرم کے ہننے کے بغیر خود بخود دوسرے عضو کی طرف منتقل ہوئی ہے اس لئے اُسے دوسرا جرمانہ لازم نہیں ہے، چنانچہ ملا علی قاری حنفی متوفی ۱۰۱۴ھ لکھتے ہیں:

لو انتقل الطيب من مكان إلى مكان من بدنه لا جزاء عليه اتفاقاً كذا في "الكبير" ..... غايته أنه بغیر تعمد منه (١٩)

یعنی، بدن پر اگر خوشبو ایک جگہ سے دوسری جگہ منتقل ہو گئی تو اُس پر بالاتفاق کوئی جزا نہیں ہے، اسی طرح "کبیر" میں ہے ..... اس کی غایت یہ ہے کہ یہ (حکم) بغیر تعمد (یعنی قصد) کے ہے۔

شارح کے قول "لا جزاء علیہ" اس پر کوئی جزا نہیں سے مراد کہ اس پر کوئی نئی جزا نہیں ہے، باقی رہی پہلی جزا وہ اپنی جگہ قائم رہے گی جیسا کہ مذکورہ بالا عبارت سے یہی ظاہر ہے، جیسا کہ مخدوم محمد ہاشم ٹھٹھوی حنفی متوفی ۱۱۷۴ھ لکھتے ہیں:

اگر رسید طیب محرم را بر عضوی پس منتقل گشت از آن جا بسوی عضوی دیگر بسبب



### کیا محرم عطر کی شیشی اٹھا سکتا ہے؟

استفتاء: کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ محرم کو ہلکا نا منوع ہے اسی طرح کپڑے میں خوشبو باندھنا بھی ممنوع ہے، تو کیا محرم عطر کی بند بولکنا سکتا ہے یا نہیں؟

(السائل: عبد اللہ، مکہ مکرمہ)

باسمہ تعالیٰ و تقدس الجواب: صورت مسئلہ میں عطر کی بند شیشی نے میں کوئی حرج نہیں ہے جبکہ اس کے اوپر خوشبو نہ لگی ہو، چنانچہ علامہ ملا علی قاری حنفی فی ۱۰۱۳ھ لکھتے ہیں:

وإن ربط العود فلا شيء عليه وإن وجد رائحته، كذا في "البحر الزاخر" وغيره لكن فيه: أن العود ليس له رائحة إلا بالنار، ولو فرض وجود عود له رائحة بالحك مثلاً فلا شك أن حكمه كالعنبر وغيره لأن العلة هي الرائحة (۲۳)

یعنی، اگر عود (کی لکڑی) باندھی تو اس پر کچھ نہیں ہے اگرچہ اس کی خوشبو پائی گئی اسی طرح "البحر الزاخر" وغیرہ میں ہے، لیکن اس میں ہے کہ عود کی خوشبو نہیں ہوتی مگر جلانے سے، اگر فرض کر لیا جائے کہ مثلاً گھر بننے سے عود سے خوشبو آتی ہے تو اس میں کوئی شک نہیں کہ وہ عطر کی مثل ہے کیونکہ علت خوشبو ہی ہے۔

دوسری جگہ لکھتے ہیں:

لو ربط العود لم يجب لوجود الإصاق في الأول دون الثاني (۲۴)

المسلك المتقسط في المنسك المتوسط، باب الجنایات، فصل في ربط الطيب، تحت قوله في طرف ازاره أو ردائه لزمه دم ولو قليلاً فصدقة، ص ۴۵۶

المسلك المتوسط، باب الجنایات، النوع الثاني في الطيب، تحت قوله: لعدم الإصاق، ص ۴۴۱

عرق یا غیر آن بغیر صانع محرم متعہ دیگر د بروی کفارة (۲۰) یعنی، اگر خوشبو محرم کے کسی عضو پر لگی پھر وہاں سے محرم کے فعل کے بغیر دوسرے عضو کی طرف بسبب پسینہ وغیرہ کے منتقل ہو گئی تو اس پر کفارے متعہ نہ ہوں گے۔

ہاں اگر اس نے خوشبو کو ایک عضو سے دوسرے عضو کی طرف اپنے فعل سے منتقل کر دیا تو اس پر کفارہ لازم آجائے گا، چنانچہ علامہ عبد اللہ بن حسن عقیف کا زرونی کی حنفی (کا) سنہ ۱۱۰۲ھ لکھتے ہیں:

أما لو نقله هو من مكان إلى آخر يجب عليه الجزاء، لأنه بالنسبة إلى العضو الآخر المنقول إليه الطيب يكون تطيباً مستأنفاً به يجب الجزاء (۲۱)

یعنی، اگر اس نے (خوشبو کو خود) ایک جگہ سے دوسری جگہ منتقل کیا تو اس پر جزا واجب ہوگی، کیونکہ یہ دوسرے عضو کو جس کی طرف خوشبو منتقل کی گئی از سر نو خوشبو لگانا ہے اور اس سے جزاء واجب ہوتی ہے۔

اور مخدوم محمد ہاشم بن عبد الغفور ٹھٹھوی حنفی متوفی ۱۱۷۴ھ لکھتے ہیں: اگر خود نقل کر و طیب را از عضوے بعضوی متعہ دیگر د لزوم کفارات بروی (۲۲) یعنی، اگر خوشبو کو ایک عضو سے دوسرے عضو کی طرف خود منتقل کیا تو اس پر لزوم کفارة متعہ دہوگا۔

والله تعالى أعلم بالصواب

يوم الأربعاء، ٤ ذو الحجة ١٤٣٤هـ، ٩ أكتوبر ٢٠١٣ م 874-F

۲۰۔ حیات القلوب فی زیارة المحبوب، باب اول در بیان احرام، فصل ششم در محرمات احرام، ص ۸۹

۲۱۔ أقرب المسالك فی بغية الناسك، باب الجنایات، فصل فی بیان حکم استعمال الطيب، ق ۲۵۹/۱

۲۲۔ حیات القلوب فی زیارة المحبوب، باب اول در بیان احرام، فصل ششم در محرمات احرام، ص ۸۹



یعنی، اگر عود کو باندھا تو پہلی صورت میں اصاق کے پائے جانے کی وجہ سے جزاء واجب نہیں سوائے دوسری صورت کے۔

اور محمد و محمد ہاشم ٹھٹھوی حنفی متونی ۱۱۷۴ھ لکھتے ہیں کہ

اگر بہ بست در طرف جامہ خود عود یا صندل رایا چیزے دیگر را از آنچہ فاجحی شود بوئے خوش از وے مگر بھلاج چنانکہ اندر تختن بر آتش یا مانند آن پس با کے باشد (۲۵)

یعنی، اگر اپنے کپڑے کے کنارے میں عود یا صندل یا دوسری ایسی چیز باندھی کہ جس کی خوشبو نہیں پھوٹی مگر کسی اور فعل سے جیسا کہ آگ پر ڈالنے یا اس کی مانند کسی کام سے تو اس میں کوئی حرج نہیں۔

اس سے معلوم ہوا کہ عطر کی بند بوتل سے بھی خوشبو اس وقت اٹھتی ہے جب اُپر ڈھکن کھولا جائے بشرطیکہ عطر بوتل کے باہر نہ لگا ہوا ہو، اس لئے ایسی بند بوتل ہاتھ میں لا اور ساتھ اٹھانے میں کوئی حرج نہیں ہوگا مگر ساتھ رکھنے میں لیک ہونے یا شیشی ٹوٹنے کا خور ہے گا جس سے احتراز کرنا چاہئے۔

واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب

یوم الخميس، ۵ ذو الحجة ۱۴۳۴ھ، ۱۰ اکتوبر ۲۰۱۳ م 875-F

### خوشبو کا احرام کے بعد پسینے سے دوسری جگہ منتقل ہونا

استفتاء: کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ کسی شخص نے احرام باندھنے سے قبل جسم پر خوشبو لگائی، احرام باندھنے کے بعد پسینہ وغیرہ آنے کی وجہ سے بہہ کر دوسرے عضو تک پہنچ گئی، اب اس صورت میں کیا حکم ہوگا؟ اور اگر احرام کے کپڑوں کو لگ جائے تو کیا حکم ہوگا؟

(السائل: محمد ربیعان)

۲۵۔ حیات القلوب فی زیارت المحبوب، باب اول در بیان احرام، فصل ششم در بیان محرمات احرام، ص ۸۸

باسمہ تعالیٰ و تقدس الجواب: صورت مسکولہ میں اس پر کچھ بھی لازم نہ ہوگا کیونکہ جو خوشبو احرام سے قبل لگائی گئی ہو وہ احرام کے بعد بھی باقی رہے تو اس میں کوئی حرج نہیں ہے، چنانچہ علامہ رحمت اللہ بن قاضی عبداللہ سندھی حنفی متونی ۹۹۳ھ لکھتے ہیں:

و لو أجمر ثیابه قبل الإحرام و لبسها، ثم أحرم، لا شیء علیہ لأنه لا

بأس ببقاء الطیب الذی طیب بہ قبل الإحرام (۲۶)

یعنی، اگر احرام سے قبل اپنے کپڑوں کو دھونی دی اور انہیں پہن لیا پھر احرام باندھا تو اُس پر کچھ نہیں ہے کیونکہ اس خوشبو کے باقی رہنے میں کوئی حرج نہیں ہے جو احرام سے قبل لگائی گئی ہو۔

اور علامہ طاہر سنبل حنفی لکھتے ہیں:

لا یشبه هذا: الذی تطیب قبل أن یحرم ثم أحرم و ترک الطیب ذکرہ ملا علی وغیرہ، اُی فیانہ لا جزاء علیہ لو انتقل بعد الإحرام من مکان الی مکان آخر من بدنہ کذا فی "الفتح" و یظہر أنه اتفاقاً حتی لو انتقل الی ثوبہ فکذلك لأنه یستحب له الطیب حین الإحرام (۲۷)

یعنی، یہ اُس کے مشابہ نہیں ہے کہ جس نے احرام باندھنے سے قبل خوشبو لگائی پھر احرام باندھا اور خوشبو کو لگا ہوا چھوڑ دیا اسے ملا علی قاری (۲۸) وغیرہ نے ذکر کیا، یعنی اُس پر کوئی جزاء نہیں ہے اگر احرام باندھنے کے بعد خوشبو اُس کے جسم پر ایک جگہ سے دوسری جگہ منتقل ہوگئی اسی طرح "فتح القدیر" میں ہے اور ظاہر ہوا کہ یہ اتفاقی ہے یہاں تک کہ خوشبو اگر اُس کے کپڑوں کی طرف منتقل ہوگئی تو اسی طرح حکم ہے (یعنی، اُس پر کوئی جزاء نہیں) کیونکہ احرام

۲۶۔ کتاب المناسک و عتبات المسالك، باب الحنایات، فصل: فی تطیب الثوب، ص ۲۰۶

۲۷۔ ضیاء الأبصار علی منسک الدر المختار، باب الحنایات، ق ۳۹/۱

۲۸۔ المسلك المتقسط فی المنسک المتوسط، باب الحنایات، فصل: فی تطیب الثوب، تحت قوله: لأنه لا بأس ببقاء الطیب إلخ، ص ۴۵۵



کے وقت خوشبو لگانا اُس کے لئے مستحب ہے۔

کیونکہ حدیث شریف میں ہے:

عن عائشة رضي الله عنها: طَيَّبْتُ رَسُولَ اللَّهِ قَبْلَ أَنْ يُحْرِمَ، وَيَوْمَ النَّحْرِ، قَبْلَ أَنْ يَطُوفَ بِالْبَيْتِ، بِطِبِّبٍ فِيهِ مِسْكٌ (۲۹)

یعنی، حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا فرماتی ہیں احرام باندھنے سے قبل میں آنحضرت ﷺ کو خوشبو مل دیا کرتی تھی جس میں مشک کی آمیزش ہوتی ہے۔

اسی طرح یہ بھی مروی ہے:

عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ: طَيَّبْتُ رَسُولَ اللَّهِ لِإِحْرَامِهِ قَبْلَ أَنْ يُحْرِمَ وَلِحُلِهِ قَبْلَ أَنْ يَطُوفَ بِالْبَيْتِ - الحديث (۳۰)

یعنی، اُمّ المؤمنین حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے مروی ہے آپ نے فرمایا: میں نے رسول اللہ ﷺ کے احرام باندھنے سے قبل آپ کو خوشبو لگائی اور بیت اللہ شریف کا طواف کرنے سے قبل آپ کے حلال ہونے کے لئے (آپ کو خوشبو لگائی)۔

اور یہ بھی مروی ہے:

عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ: كُنْتُ أَطِيبُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ عِنْدَ إِحْرَامِهِ بِأَطِيبٍ مَا أَجِدُ (۳۱)

یعنی، حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے مروی ہے آپ فرماتی ہیں: رسول اللہ ﷺ کو آپ کے احرام کے وقت اچھی خوشبو لگایا کرتی جو میں پاتی۔

واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب

یوم الخميس، ۶ ذو الحجة ۱۴۳۴ھ، ۱۱ اکتوبر ۲۰۱۳ م 876-F

۲۹۔ سنن النسائي، كتاب المناسك، باب إباحة الطيب عند الإحرام، برقم: ۲۶۸۸، ۱۴۲/۵

۳۰۔ سنن النسائي، كتاب المناسك، باب إباحة الطيب، عند الإحرام، برقم: ۲۶۸۱، ۱۴۰/۵

۳۱۔ سنن النسائي، كتاب المناسك، باب إباحة الطيب عند الإحرام، برقم: ۲۶۸۶، ۱۴۲/۵

## عطر کی شیشی ٹوٹنے سے احرام کو خوشبو لگنے کا حکم

استفتاء: کیا فرماتے ہیں علمائے دین ومفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ ایک حرم کو عطر کی شیشی ٹوٹنے کی وجہ سے احرام کی چادر پر تقریباً تین جگہ عطر لگ گیا اب اس صورت میں اس پر کیا لازم ہوگا؟ جب کہ وہ خوشبو بہت تیز نہ تھی اور نہ ہی بہت زیادہ جگہ کو لگی اور چادر تھوڑی دیر میں اتار دی تھی۔

(السائل: حافظ محمد رضوان بن غلام حسین)

باسمہ تعالیٰ وتقلس الجواب: صورت مسئلہ میں اگر عطر لگی ہوئی چادر کو ایک دن یا ایک رات تک پہنے رکھا تو صدقہ لازم آئے گا اور اس سے کم میں مٹھی بھرانا ج دے کیونکہ خوشبو زیادہ ہو تو لزوم دم کے لئے خوشبو لگے کپڑے کو ایک دن یا ایک رات تک پہنے رکھنا ضروری ہے، چنانچہ علامہ علاؤ الدین ہسکتی حنفی متوفی ۱۰۸۸ھ لکھتے ہیں:

و أما الثوب المطيب أكثره فيشترط للزوم الدّم دوام لبسه يوماً (۳۲)

یعنی، جس کپڑے پر کثیر خوشبو لگی ہو تو لزوم دم کے لئے ایک دن تک مسلسل پہنے رکھنا شرط ہے۔

اور خوشبو لگ کپڑا اگر ایک بالشت ہے تو قلیل ہے کہ جس میں ایک دن یا ایک رات تک پہنے رکھنے کی صورت میں صدقہ لازم آتا ہے اس سے کم میں مٹھی بھرانا ج، چنانچہ علامہ رحمت اللہ بن قاضی عبداللہ سندھی حنفی متوفی ۹۹۳ھ لکھتے ہیں:

إذا كان الطيب شبراً في شبر فهو داخل في القليل فإن مكث يوماً

فعليه صدقة أو أقل منه فقبضة (۳۳)

یعنی، جب خوشبو ایک بالشت ہے تو وہ قلیل میں داخل ہے، پس اگر ایک دن

۳۲۔ الدر المختار شرح تنویر الأبصار، كتاب الحج، باب الجنایات، تحت قوله: إن طيب

عضو، ص ۱۶۶

۳۳۔ کتاب المناسك و عُنَاب المسالك، باب الجنایات، فصل: في تطيب الثوب، ص ۲۰۰



ٹھہرا تو اس پر صدقہ ہے یا اس سے کم تو مٹھی بھرا نارج ہے۔

اور علامہ یاسین بن عبداللہ میرغنی (کان حیاً فی سنة ۱۲۲۰ھ) لکھتے ہیں:  
و يشترط في الثوب دوامه يوماً في الدم و دونه في الصدقة، و شبر  
في الثوب قليلاً (۲۴)

یعنی، کپڑے میں دم کے لئے اس (خوشبو) کا ایک دن (رات) کا دوام  
شرط ہے اور اس سے کم میں صدقہ ہے اور ایک بالشت کپڑے میں قلیل ہے۔  
اور علامہ عبداللہ بن عقیف کا رزوی حنفی (کان حیاً ۱۱۰۲ھ) لکھتے ہیں:

(و إذا كان الطيب في ثوبه) أى المحرم (شبراً في شبر) أى  
مقدارهما طولاً و عرضاً (فهو داخل في حد القليل، فإن مكث  
أى دام عليه (يوماً أو ليلة) كاملة (فعليه صدقة و إلا) أى أن لا  
يدوم عليه يوماً أو ليلة بل دون ذلك (فقبضة) أى فيجب عليه  
قبضة من طعام كذا في "المجرد" و "الفتح" (۳۵)

یعنی، جب محرم کے کپڑے میں خوشبو ایک بالشت کی مقدار ہے یعنی لمبائی  
چوڑائی میں مقدار (ایک بالشت ہے) تو وہ قلیل کی حد میں داخل ہے، پس  
اگر مکمل ایک دن یا ایک رات (انہی خوشبو لگے کپڑوں میں) ٹھہرا تو اس پر  
صدقہ ہے، ورنہ اگر ایک دن یا ایک رات نہ پہنے رکھا بلکہ اس سے کم تو ایک  
مٹھی ہے یعنی تو اس پر نارج کی ایک مٹھی واجب ہے اسی طرح "المجرد"  
اور "فتح القدیر" میں ہے۔

اور علامہ سید محمد امین ابن عابدین شامی حنفی متوفی ۱۲۵۲ھ لکھتے ہیں:

قلت: لكن نقلوا عن "المجرد" إن كان في الثوب شبر في شبر  
فمكث عليه يوماً يُطعم نصف صاع، و إن كان أقل من يوم

۳۴۔ المُنْتَقَى فِي حَلِّ الْمُنْتَقَى، باب الجنایات، ق ۴۲/ب

۳۵۔ أَقْرَبُ الْمَسَالِكِ فِي بَغْيَةِ النَّاسِكِ، باب الجنایات، ق ۲۵۸/.....

فقبضة، قال في الفتح: يفيد التخصيص على أن الشبر في الشبر  
داخل في القليل اهـ أى حيث أوجب به صدقة لا دماً، و مع هذا  
يفيد اعتبار الكثرة في الثوب لا في الطيب إلا أنه لا يفيد أن المعتبر  
أكثر الثوب، بل ظاهره أن ما زاد على الشبر كثير موجب للدم  
لكثرة الطيب عرفاً، فرجع إلى كثرة الطيب لا في الثوب، و على  
هذا فيمكن إجراء التوفيق المار هنا أيضاً بأن الطيب إذا كان في  
نفسه كثيراً لزم الدم و إن أصاب من الثوب أقل من شبر، و إن كان  
قليلاً لا يلزم حتى يصيب أكثر من شبر في شبر، وربما يشير إليه  
قولهم: لو ربط مسكاً أو كافوراً أو عنبراً كثيراً في طرف إزاره أو  
ردائه لزم دم أى إن دام يوماً و لو قليلاً فصدقة فتأمل (۳۶)

یعنی، (علامہ شامی فرماتے ہیں کہ) میں کہتا ہوں لیکن فقہاء کرام نے  
"المجرد" سے نقل کیا ہے کہ خوشبو اگر کپڑے میں ایک بالشت کی مقدار لگی  
ہے، پس وہ اس پر ایک (کامل) دن ٹھہرا تو نصف صاع نارج دے اور اگر  
کم ہے تو ایک مٹھی، "فتح القدیر" میں ہے نص نے اس چیز کا فائدہ دیا کہ  
شبر فی شبر (ایک بالشت) قلیل میں داخل ہے، یعنی جب اس پر اس سے  
صدقہ واجب ہوا ہے نہ کہ دم، باوجود اس کے (یہ عبارت) کپڑے میں  
کثرت کے اعتبار کا فائدہ دیتی ہے نہ کہ خوشبو میں کثرت کا مگر یہ اس کا فائدہ  
نہیں دیتی کہ معتبر کپڑے کا اکثر ہے بلکہ اس کا ظاہر یہ ہے کہ جو ایک بالشت  
سے زیادہ ہو کثیر ہے دم کا موجب ہے عرف میں خوشبو کی کثرت کی وجہ  
سے، تو یہ عبارت کثرت خوشبو کی طرف لوٹی نہ کہ کپڑے میں (خوشبو کی  
طرف) اور اس پر یہاں گزشتہ توفیق بھی ممکن ہے وہ یہ کہ خوشبو جب فی نفسہ

۳۶۔ رد المحتار على الدر المختار شرح تنوير الأبصار، كتاب الحج، تحت قول التنوير: إن

طيب عضواً و تحت قول الدر: المطيب أكثره، ۶۵۴/۳



کثیر ہے تو دم لازم آئے گا اگر کپڑے کے ایک بالشت سے کم کو لگی، اور اگر تھوڑی ہے تو لازم نہیں یہاں تک کہ ایک بالشت سے زیادہ کو لگے، اس کی طرف فقہاء کرام کا یہ قول اشارہ کرتا ہے، اگر کثیر مشک یا کافور یا عنبر اپنی تہ بند یا چادر کے کنارے میں باندھا تو دم لازم ہے یعنی جب ایک دن باندھے رکھا اور اگر تھوڑا ہے تو صدقہ ہے، پس تو غور کر۔

اس سے یہ معلوم ہوا کپڑے میں ایک بالشت کو قلیل اس وقت قرار دیا جائے گا جب خوشبو قلیل ہو اگر خوشبو کثیر ہے اور ایک بالشت کو ہی لگی ہے تو ایک دن یا رات تک پہننے رکھنے کی صورت میں دم لازم آئے گا اور اگر خوشبو قلیل ہے تو پھر ایک بالشت ہو تو قلیل کہلائے گی جس میں ایک دن یا رات گزارنے پر صدقہ اور اس سے کم میں مٹھی بھراتا حج لازم آئے گا۔

اور اس میں کپڑے اور جسم میں خوشبو کا حکم ایک دوسرے سے الگ ہونا بھی ظاہر ہوا چنانچہ علامہ سید محمد امین ابن عابدین شامی حنفی لکھتے ہیں:

قوله: "دوام لبسه يوماً" أشار بتقدير الطيب في الثوب بالزمان إلى الفرق بينه وبين العضو، فإنه لا يعتبر فيه الزمان، حتى لو غسله من ساعته فالدم واجب كما في "الفتح" بخلاف الثوب (۳۷) یعنی، صاحب دُر مختار کا قول کہ لزوم دم کے لئے اُسے ایک دن تک پہننے رکھنا شرط ہے، کپڑے میں وقت کے ساتھ اندازہ کپڑے اور عضو میں خوشبو کے حکم کے مابین فرق کی طرف اشارہ ہے کہ عضو میں وقت معتبر نہیں ہے یہاں تک کہ عضو کو (خوشبو کثیر ہونے کی صورت میں) اس وقت دھویا تو دم واجب ہوگا بخلاف کپڑے کے۔

والله تعالى أعلم بالصواب

يوم السبت، ۷ ذو الحجة ۱۴۳۴ھ، ۱۲ اکتوبر ۲۰۱۳ م 877-F

جدہ سے کام اور حج کے ارادے سے بلا احرام مکہ آنے والے شخص کا حکم المستفتاء: کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ ایک شخص کراچی سے آیا، ریاض رات ٹھہرا پھر ریاض سے چلا، ایک اور رات جدہ میں ٹھہرا، وہاں سے بلا احرام کوئی امانت پہنچانے مکہ آگیا اور ساتھ حج کا بھی ارادہ تھا، اب اس صورت میں کیا اُسے جائز ہے کہ حج کرے اور اس کاج کون سا ہوگا اور اُسے کیا کرنا ہوگا جب کہ آج آٹھ کی شام ہے؟

(السائل: محمد زاہد، مدینہ منورہ)

باسمہ تعالیٰ ونقل من الجواب: صورت مسئلہ میں اُسے چاہئے تھا کہ حج کا احرام باندھ کر مکہ نہ آتا مگر جب وہ آئی گیا تو اُس پر لازم ہے کہ وہ اپنی میقات یعنی حد و حرم سے باہر جاتا اور احرام باندھتا، اگر وہ ایسا کرتا تو اس پر حج کے ارادے سے بلا احرام حرم آنے کا دم ساقط ہو جاتا اور وہ اب بھی ایسا کر لے کہ حد و حرم میں سے کسی جگہ سے بھی حرم کی حد سے باہر چلا جائے اور حج کا احرام اگر نہیں باندھا ہے تو وہاں سے باندھ کر آ جائے اور اگر باندھ چکا ہے وہاں جا کر تلبیہ کہنے سے اس پر لازم دم ساقط ہو جائے گا اور اگر آٹھ ذوالحجہ کی شام ہو رہی ہے تو اُسے ۹ تاریخ کی ظہر تک کا وقت ہے کہ وہ حد و حرم سے باہر ہو جائے اور تلبیہ کہے اور آ جائے۔ اگر ایسا بھی نہیں کرتا اور منیٰ آتا ہے اور وہاں سے عرفات چلا جاتا ہے تو بھی دم ساقط ہو جائے گا کیونکہ عرفات جانے کے لئے وہ حرم کی حد سے باہر نکلا ہے جو سقوط دم کے لئے کافی ہوگا، چنانچہ علامہ جمال الدین ابوالعلی محمد بن محمد قاضی زادہ انصاری حنفی لکھتے ہیں:

من أراد أن يدخل مكة بغير إحرام، فالحيلة في حقه أن يقصد بستان بنى عامر أو حجة أو غير ذلك مما كان في نفس المحل من البلدان فإذا دخله ووصل إليه على هذا الوجه صار حكمه حكم



أهله و يجوز لهم دخول مكة بغير إحرام إن لم يريدوا نسكاً و الأصل في ذلك: إن كل من قصد مجاوزة وقتين لا يجوز له أن يتعدى الميقات إلا محرماً، و من قصد مجاوزة ميقات واحد جاز له مجاوزة الميقات غير محرم و المراد بالميتاتين ميقات أهل الأفاق و ميقات أهل الحل كما أفاد ذلك عبارة "المجمع" و "الطرابلسي" و ذلك لأن النبي ﷺ و الصحابة أتوا بدرأ مرتين و كانوا مسافرين للجهاد و غيره فيمرون بذي الحليفة و لا يحرمون و لا يرون بذلك بأساً و لا فرق بين أن ينوي الإقامة في البستان خمسة عشر يوماً أو لم ينو، و في شرح نظم الكنز: "و ينبغي لمن يريد دخول مكة بغير إحرام أن ينوي حين خروجه من داره الإقامة بها الحاجة بمكان داخل المواقيت ليسقط عنه الإحرام على الوجه الأحوط، انتهى

و البستان موضع بقرب عرفات منه إلى مكة أربعة و عشرون ميلاً و من ذات عرق البستان اثنان و عشرون ميلاً كذا في "المنتقى" و غيره (۳۸)

یعنی، جو شخص بغير احرام داخل ہونے کا ارادہ کرے اُس کے حق میں حیلہ یہ ہے کہ وہ باغ بنی عامر یا جدہ یا نفس جبل کے شہروں میں سے کسی جگہ کا ارادہ کرے، پس جب وہاں داخل ہوا اور اس طریقے سے پہنچ گیا تو اُس کا حکم وہاں کے رہنے والوں کا سا ہوگا اور اُن کے لئے بغير احرام مکہ داخل ہونا جائز ہے جب کہ حج یا عمرہ کسی تنگ کا ارادہ نہ رکھتے ہوں۔

اور اس میں قاعدہ یہ ہے کہ ہر وہ شخص جو دو میقاتوں سے گزرنے کا ارادہ رکھتا

۳۸۔ الضوء المنیر علی المنسک الصغیر، باب المواقیف، فصل: فی مجاوزة الميقات، إحرار، ق ۷۱/ب

ہو تو اُس کے لئے جائز نہیں کہ بغير احرام میقات سے گزرے اور جو شخص ایک میقات سے گزرنے کا ارادہ رکھتا ہو تو اُس کے لئے دوسری میقات (یعنی حد و حریم) سے بلا احرام گزرتا جائز ہے، اور دو میقاتوں سے مراد اہل آفاق کی میقات اور اہل حل کی میقات اور "المجمع" اور "طرابلسی" کی عبارت نے اس کا افادہ کیا، اس کی وجہ یہ ہے کہ نبی کریم ﷺ اور صحابہ کرام علیہم الرضوان دوبار بدر شریف آئے اور وہ جہاد و غیرہ کے لئے مسافر تھے، پس وہ ذوالحلیفہ سے گزرتے اور احرام نہیں باندھتے اور اس میں کوئی حرج بھی نہیں سمجھتے تھے۔ اور اس میں کوئی فرق نہیں ہے کہ باغ (مذکور) میں پندرہ دن اقامت کی نیت کریں یا نہ کریں اور "شرح نظم الكنز" میں ہے کہ جو شخص مکہ بغير احرام داخل ہونے کا ارادہ رکھتا ہو اُسے چاہئے کہ اپنے گھر سے نکلے ہی وہاں ایسی جگہ جو میقات کے اندر ہو کسی کام کی غرض سے اقامت کی نیت کر لے تاکہ اُس سے احرام علی الوجه الآخو ط ساقط ہو جائے۔ اتنی اور باغ (بنی عامر) عرفات کے قریب مکہ مکرمہ سے چوبیس میل اور ذات عرق سے باغ بانس (۲۲) میل ایک جگہ ہے اسی طرح "المنتقى" وغیرہ میں ہے۔

مندرجہ بالا عبارت میں ہے، احتیاط اس میں ہے کہ جب گھر سے نکلے تو حل میں کسی مقام پر کام کرنے کا ارادہ کرے مگر بعض فقہاء کرام نے لکھا ہے کہ جب میقات سے گزر رہا ہو اُس وقت وہ حل میں کسی جگہ کام کا ارادہ کرے چنانچہ علامہ سید محمد امین ابن عابدین شامی حنفی متوفی ۱۲۵۲ھ لکھتے ہیں:

و المعتبر القصد عند المجاوزة لا عند الخروج من بيته كما سيأتي في الجنایات (۳۹)

یعنی، گزرے وقت کے قصد کا اعتبار ہے نہ کہ گھر سے نکلنے وقت جیسا کہ

۳۹۔ رد المحتار علی الدر المختار، کتاب الحج، مطلب: فی المواقیف، تحت قول التنویر: و لو لحاجة و قول الدر: أما لو قصد موضعاً من الحل، ۵۵۲/۳



جنايات میں عنقریب آئے گا۔

اور ”باب الجنایات“ میں لکھتے ہیں:

و لو كان قصد الحاجة التي هي علة إرادته دخول البستان عند مجاوزة الميقات، أما بعد المجاوزة فلا يعتبر قصد الحاجة لكونه عند المجاوزة كان قاصداً مكة فلا يسقط الدم ما لم يرجع و أفاد أنه لو قصد دخول البستان لحاجة قبل المجاوزة فهو كذلك بالأولى و إن قصده لذلك من حين خروجه من بيته غير شرط (٤٠) یعنی، اگر میقات سے گزرتے وقت حاجت کا قصد کیا جو (حاجت) باغ میں داخل ہونے کے لئے اُس کے ارادے کی علت ہے، مگر میقات سے گزر جانے کے بعد حاجت کا قصد معتبر نہیں ہے کیونکہ وہ میقات سے گزرتے وقت قاصد مکہ تھا لہذا اُس سے دم ساقط نہیں ہوگا جب تک میقات کو نہ لوٹے، اس سے یہ فائدہ حاصل ہوا کہ اگر وہ کسی کام سے باغ میں داخل ہونے کا ارادہ میقات سے گزرنے سے پہلے کر لے تو وہ بطریق اولیٰ اسی طرح ہے اور بے شک اُس کا گھر سے نکلنے وقت اُس کا قصد کرنا (یعنی کسی کام سے حل میں واقع باغ میں داخل ہونے کا قصد) شرط نہیں ہے۔

اور پھر صاحب بحر کی عبارت نقل کی جس کا حاصل یہ ہے کہ بلا احرام میقات سے گزرنے کی شرط یہ ہے کہ اس کا سفر ہی حل جانے کے لئے ہو اور اس پر علامہ شامی لکھتے ہیں:

قال في ”النهر“: الظاهر أن وجود ذلك القصد عند المجاوزة كافٍ، و يدل على ذلك ما في ”البدائع“ بعد ما ذكر حكم المجاوزة بغير إحرام قال: هذا إذا جاوز أحد هذه المواقيت الخمسة يريد الحج أو العمرة أو دخول مكة أو الحرم بغير إحرام،

٤٠۔ ردالمحتار على الدر المختار، كتاب الحج، باب الجنایات، تحت قول التنوير: دخل

كوفى البستان لحاجة و تحت قول الدر: و لو عند المجاوزة، ٧٠٩/٣

فاما إذا لم يرد ذلك و إنما أن يأتي بستان بنى عامر أو غيره للحاجة فلا شيء عليه اه فاعتبر الإرادة عند المجاوزة كما ترى اه أى إرادة الحج و نحوه و إرادة دخول البستان فالإرادة عند المجاوزة معتبر فيهما، و لذا ذكر الشارح ذلك في الموضوعين كما قدمناه، فافهم، و قول البحر: فلا بد من وجود قصد مكان مخصوص من الحل غير ظاهر، بل الشرط قصد الحل فقط، تأمل (٤١)

یعنی، ”نہر الفائق“ میں فرمایا ظاہر ہے کہ میقات سے گزرتے وقت اس قصد کا پایا جانا کافی ہے، اس پر وہ دلالت کرتا ہے جو ”بدائع الصنائع“ میں بلا احرام میقات سے گزرنے کا حکم بیان کرنے کے بعد ذکر کیا، فرمایا کہ یہ اُس وقت ہے جب پانچ مواقیت میں سے کسی میقات سے حج یا عمرہ یا مکہ یا حرم بلا احرام داخلے کے ارادے سے گزرے، پس جب یہ ارادہ نہیں ہے وہ تو صرف باغ بنی عامر یا کسی اور جگہ کسی کام سے آتا ہے تو اُس پر کچھ نہیں ہے۔ اہ، پس (صاحب بدائع نے) میقات سے گزرتے وقت ارادے کا اعتبار کیا جیسا کہ آپ نے دیکھا اہ۔ یعنی، حج وغیرہ کا ارادہ یا (حل میں واقع) باغ میں داخل ہونے کا ارادہ، پس دونوں میں (میقات سے) گزرنے کے وقت کا ارادہ معتبر ہے، اسی وجہ سے شارح (علامہ ہسکتی) نے دونوں جگہوں پر ذکر کیا جیسا کہ ہم نے پہلے بیان کیا، پس تو سمجھ، پس صاحب بحر کا قول کہ حل کی مخصوص جگہ کے قصد کا پایا جانا ضروری ہے، یہ غیر ظاہر ہے بلکہ فقط حل کا قصد شرط ہے۔ تو غور کر۔

لہذا ثابت ہوا کہ گھر سے جس ارادے سے بھی آئے گا اُس کا اعتبار نہیں ہوگا اعتبار اُس ارادے کا ہوگا جب وہ میقات سے گزر رہا ہو، میقات آفاق کی ہو یا حل کے رہنے والے کی،

٤١۔ رد المحتار، کتاب الحج، باب الجنایات، مطلب: لا یجب بکسر الات اللہو، تحت

قولہ: ”و لو عند المجاوزة“، ٧٠٩/٣



مذکورہ شخص جب کراچی سے ریاض آیا پھر جدہ آیا دونوں جگہ ایک ایک رات رہا پھر جب وہ حرم یا مکہ آیا تو اس کا قصد سامان پہچانے اور حج کرنے کا بھی تھا تو اُسے چاہئے تھا کہ احرام باندھ کر حرم میں داخل ہو جب احرام نہ باندھا تو چاہئے کہ حج کا احرام میقات یعنی حدود حرم سے باہر جا کر باندھے۔

واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب

یوم الأحد، ۸ ذو الحجة ۱۴۳۴ھ، ۱۳ اکتوبر ۲۰۱۳ م 878-F

محرم کو چھرنے کا ٹاٹا ہاتھ مارنے پر مر گیا تو کیا حکم ہوگا؟

استفتاء: کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ ہم عرفات میں تھے اور وہاں چھرنے کا ٹاٹا ہاتھ مارنے سے مر گیا، اس صورت میں جب کہ ہم احرام میں تھے اور میدان عرفات میں تھے، کچھ لازم آئے گا یا نہیں؟ (الساکن: محمد الیاس، بلیک حج و عمرہ سروسز، کراچی)

باسمہ تعالیٰ و تقدس الجواب: صورت مسئلہ میں کچھ بھی لازم نہیں کیونکہ حشرات الارض کو جل، حرم اور احرام میں قتل کرنے پر کچھ لازم نہیں آتا، چنانچہ علامہ رحمۃ اللہ سندھی حنفی متونی ۹۹۳ھ لکھتے ہیں:

ولا شیء بقتل هوام الأرض (۴۲)

یعنی، حشرات الارض کے قتل پر کچھ لازم نہیں۔

اور اس کے تحت مولا علی قاری حنفی متونی ۱۰۱۳ھ لکھتے ہیں کہ

أی حشراتہا فی الجبل والحرم والإحرام ولا جزاء ولا إثم علی

فعلہا (۴۳)

۴۲۔ لکباب المناسک و غیب المسالک، باب الجنایات، فصل: فیما لا یجب شیء بقتله فی

الإحرام والحرم، ص ۲۳۴

۴۳۔ المسالک المتقسط فی المناسک المتوسط، باب الجنایات، فصل: فیما لا یجب شیء

بقتله فی الإحرام والحرم، تحت قوله: ولا شیء بقتل هوام الأرض، ص ۵۳۶

یعنی، جل، حرم اور احرام کی حالت میں ہوام الارض (یعنی حشرات الارض) کو قتل کرنے کی صورت میں کوئی جزا نہیں اور نہ اس فعل پر کوئی گناہ ہے۔

اور علامہ محمد بن عبداللہ ترمذی حنفی متونی ۱۰۰۴ھ لکھتے ہیں:

لا شیء بقتل غراب وحداة و ذئب و عقرب و حية، فأرة، كلب

عقور و بعوض إلخ (۴۴)

یعنی، کوسے (۴۵)، چیل، بھیڑیے، بچھو، سانپ، چوہے، باولے کتے اور چھرنے

کومارنے میں کچھ نہیں ہے۔

اور محدوم محمد ہاشم ٹھٹوی حنفی متونی ۱۱۷۷ھ لکھتے ہیں:

باکے نباشد بقتل موزیات از حشرات الارض چنانکہ مار و کژدم و موش خانگی إلخ (۴۶)

یعنی، موزی حشرات الارض کو قتل کرنے میں کوئی حرج نہیں جیسے سانپ، بچھو،

گھریلو چوہا۔

اور فقہاء کرام نے چھرنے کے لئے عربی زبان میں ”بعوض“ کا لفظ لکھا ہے اس کے تحت

علامہ سید محمد امین ابن عابدین شامی حنفی متونی ۱۲۵۲ھ لکھتے ہیں:

قوله: و ”بعوض“ و هو صغير البق، و لا شیء بقتل الكبير و

الصغار، ”شربلالية“ (۴۷)

یعنی، اور چھروہ چھوٹا چھرنے کے چھوٹے اور بڑے کو مارنے میں کوئی جزاء

نہیں ہے۔ ”شربلالية“

۴۴۔ تنویر الأبصار مع شرحہ للحصکفی، کتاب الحج، باب الجنایات، ص ۱۶۹

۴۵۔ کوسے سے مراد وہ کوا ہے جو گندگی کھاتا ہے جیسا کہ علامہ ابوالحسن مرغینانی حنفی متونی ۵۹۳ھ لکھتے ہیں:

و المراد بالغراب الذی يأکل الحیف إلخ (الهدایة، کتاب الحج، باب الجنایات) •

۴۶۔ حیات القلوب فی زیارت المحبوب، باب در بیان احرام، فصل ششم در بیان مجرمات

احرام، ص ۹۱

۴۷۔ رد المحتار علی الدر المختار، کتاب الحج، باب الجنایات، تحت قول التنویر: و

بعوض، ۶۹۰/۳



فقہاء کرام نے لکھا ہے ان کے قتل میں جس طرح کوئی جزاء نہیں ہے اسی طرح کوئی گناہ بھی نہیں ہے، چنانچہ مولا علی قاری حنفی لکھتے ہیں:

ولا جزاء بقتلها ولا إثم على فعلها (۴۸)

یعنی، ان کے مارنے میں نہ کوئی جزاء ہے اور نہ اس فعل پر کوئی گناہ ہے۔

اور اگر یہ ایذا نہیں پہنچاتے تو ان کو قتل نہیں کرنا چاہئے، چنانچہ علامہ علاؤ الدین ہسکفی حنفی متوفی ۱۰۸۸ھ لکھتے ہیں:

لكن لا يحل قتل ما لا يؤذى (۴۹)

یعنی، لیکن جو ایذا نہیں دیتے انہیں قتل کرنا حلال نہیں ہے۔

اس کے تحت علامہ شامی لکھتے ہیں:

استدراك على الإطلاق في النمل، فإن ظاهره جواز إطلاق قتله بجميع أنواعه مع أن فيه ما لا يؤذى، وهذا الحكم عام في كل ما لا يؤذى كما صرحوا به في غير موضع (۵۰)

یعنی، یہ چیونٹی میں مطلق جواز کے اطلاق پر استدراک ہے، پس بے شک اس کا ظاہر (حشرات الارض کی) جمیع انواع کے قتل کے جواز کا مطلق ہونا ہے اس میں وہ بھی ہیں جو ایذا نہیں دیتے، یہ حکم ہر اس میں عام ہے جو ایذا نہیں پہنچاتے جیسا کہ اس کی تصریح اس جگہ کے غیر میں فقہاء کرام نے کی ہے۔

اس حقیر کی اس باب میں رائے ہے کہ وہ حشرات الارض کہ جن سے ایذا کا امکان قوی ہوتا ہے جیسے سانپ، بچھو وغیرہ تو ان کو مارنے میں قباحت نہ ہو اور وہ کہ جن سے ایذا کا امکان بہت کم ہوتا ہے جیسے چیونٹی وغیرہ تو اسے مارنے سے اجتناب کرنا چاہئے، انہیں اس

۴۸۔ الممثلة المتسقط في المنسك المتوسط، باب الجنایات، فصل: فيما لا يجب شيء في قتله الخ، ص ۳۶

۴۹۔ الدر المختار، کتاب الحج، باب الجنایات، ص ۱۶۹

۵۰۔ رد المختار علی الدر المختار، کتاب الحج، باب الجنایات، تحت قول التنویر: بعوض و

نمل، و تحت قول الدر: لكن لا يحل الدر: لكن لا يحل الخ، ۳/۶۹

فتاویٰ حج و عمرہ

والثابت ما راجع إلى ما لا يؤذى.

اور پھر ان ہی سے ہے کہ جن سے ایذا کا امکان بہت زیادہ ہوتا ہے کیونکہ اس کی عادت سے ہے کہ جب بھی جسم پر بیٹھتا ہے تو کاٹنا ضرور ہے اور اس کے کاٹنے سے پلیر یا اور ایسی جیسے خطرناک امراض کے پیدا ہونے کا ڈر رہتا ہے۔

والله تعالى أعلم بالصواب

يوم الأحد، ۱۵ ذو الحجة ۱۴۳۴ھ، ۲۰ اکتوبر ۲۰۱۳ م 884-F

حالات احرام میں دونوں ہاتھوں کے ناخن مختلف مجالس میں کاٹنے کا حکم استفتاء: کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ کسی شخص نے حج کے احرام میں اپنے دو ہاتھوں کا ایک ایک ناخن دو مختلف مجالس میں توڑا تو اس پر کیا لازم آئے گا؟

(الاسأل: محمد جنید بن عبدالرحیم، لبیک حج اینڈ عمرہ سروسز مکہ)

باسمہ تعالیٰ وتقديس الجواب: حالت احرام میں ناخن تراشنا تو ناجائز نہیں ہے، چنانچہ امام ابو عبد اللہ محمد بن الحسن بن فرقد الشیبانی متوفی ۱۸۹ھ لکھتے ہیں:

إذا لم يبق على المحرم غير التقصير فبدا يقص أظفاره، أو أخذ من لحينه أو شاربته شيئاً فعلية كفارة، ذلك لأنه محرم ما لم يقصر أو يحلق (۵۱)

یعنی، جب محرم پر تقصیر (یا حلق) کے علاوہ کچھ نہ رہا تو وہ ناخن تراشنے یا داڑھی کاٹنے یا مونچھیں لینے میں شروع ہوا تو اس پر کفارہ ہے کیونکہ جب تک وہ قصر یا حلق نہ کروائے محرم ہے۔

اور امام ابو منصور محمد بن کرم کرمانی حنفی متوفی ۵۹۷ھ لکھتے ہیں:

وليس للمحرم أن يقلم الأظفار قبل الحلق أو التقصير لبقائه في

۵۱۔ کتاب الأصل المعروف بالمبسوط للشيباني، كتاب الحج، باب الحلق، ۲/۳۶۴



الإحرام (۵۲)

یعنی، محرم کے لئے قصر یا حلق سے قبل ناخن تراشنا جائز نہیں اس کے احرام میں باقی ہونے کی وجہ سے۔  
لہذا اگر کوئی اس جرم کا مرتکب ہوگا تو شریعت نے جو اس کا جرمانہ مقرر کیا ہے اُسے ادا کرنا ہوگا، ایک ناخن سے چار ناخن تک صدقہ اور کامل ایک ہاتھ یا ایک پاؤں کے پانچوں ناخن پر قربانی (۵۳)، چنانچہ علامہ نظام الدین حنفی متوفی ۱۱۶۱ھ لکھتے ہیں:

لو قلم خمسة أظافر من الأعضاء الأربعة المتفرقة تحب الصدقة لكل ظفر نصف صاع (۵۴)

یعنی، اگر چاروں ہاتھ پاؤں میں سے پانچ ناخن متفرق طور پر تراشے تو ہر ناخن کے عوض ایک صدقہ واجب ہوا۔ (۵۵)  
اور علامہ احمد بن محمد ابن اقبال حنفی لکھتے ہیں:

لو قصّ أظافر يدي كاملة أو رجلي فعليه دم، وفي الأقل لكل أصبع طعام مسكين، وقد قصّ خمسة أظافر من اليدين فعليه صدقة (۵۶)  
یعنی، ایک مکمل ہاتھ یا پاؤں کے ناخن تراشے تو اس پر دم ہے اور کم میں ہر انگلی میں ایک مسکین کا کھانا (یعنی صدقہ فطر کی مقدار) ہے اور اگر دونوں ہاتھ کے پانچ ناخن تراشے تو اس پر صدقہ ہے۔

اور علامہ عبدالحی بن اسماعیل نابلسی حنفی متوفی ۱۱۳۳ھ لکھتے ہیں:

إذا قصّ أظافر يديه أو رجليه أو يدي واحدة أو رجلي واحدة في مجلس واحد فعليه دم، وإن كان أقل من يدي أو رجلي فعليه لكل

۵۲۔ المسالك في المناسك، فصل: كفارة جنابة الحلق، ۷۵۵/۲

۵۳۔ الحج، ناخن کترنا، ۵۱

۵۴۔ الفتاوى الهندية، كتاب المناسك، الباب الثامن في الحنایات، الفصل الثالث في حلق

الشعر و قلم الأظفار، ۲۴۴/۱

۵۵۔ الحج، ناخن کترنا، ۵۲

۵۶۔ البحر الزاخر، كتاب الحج، باب الحنایات، ق ۳۷/۱

ظفر نصف صاع (۵۷)

یعنی، جب دونوں ہاتھوں یا دونوں پاؤں کے یا ایک ہاتھ ایک پاؤں کے ناخن ایک مجلس میں تراشے تو اس پر دم ہے اور اگر ایک ہاتھ پاؤں سے کم ہے تو ہر ناخن کے عوض نصف صاع (یعنی ایک صدقہ) ہے۔  
لہذا نہ کو شخص نے جب دو مجلسوں میں دو ہاتھوں کے ایک ایک ناخن کو تراشا ہے تو اس پر دو صدقے لازم آئے۔

والله تعالى أعلم بالصواب

يوم الاثنين، ۱۶ ذو الحجة ۱۴۳۴ھ، ۲۱ اکتوبر ۲۰۱۳ م 885-F

### حج یا عمرہ کے احرام میں جدہ جانے کا حکم

استفتاء: کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ اگر کوئی شخص حج یا عمرہ کا احرام باندھ لے اور وہ مکہ مکرمہ پہنچ کر حج یا عمرہ ادا کر کے اس کا احرام کھولے بلکہ کسی ضروری کام سے جدہ چلا جائے تو اس پر کچھ لازم آئے گا؟

(الساکن: ایک حاجی، مکہ مکرمہ)

باسمہ تعالیٰ و تقدس الجواب: صورت مسئلہ میں اس پر کچھ لازم نہیں آئے گا، محرم اگر حالت احرام میں اتفاق میں اپنے گھر سے بھی ہو کر آجائے تو بھی اس پر کچھ لازم نہیں آئے گا جیسا کہ کتب فقہ میں اس کی تصریح موجود ہے۔

یہاں تو وہ میقات کے اندر صل میں گیا ہے، محرم کا میقات کے اندر جانا ایسا ہی ہے جیسے وہ مکہ مکرمہ میں ہی ہے، چنانچہ علامہ علی قاری حنفی متوفی ۱۰۱۳ھ لکھتے ہیں:

(و الرجوع إلى داخل الميقات بمنزلة مكة أي بمنزلة رجوعه إلى

مكة (۵۸)

۵۷۔ الإتهاج بمناسك الحاج، ق ۱۲/۱

۵۸۔ المسالك المتعصّل في المناسك المتوسطة، باب التمتع، تحت قوله: والرجوع إلى داخل مكة

ص ۲۸۲



یعنی، میقات کے اندر لوٹا مکہ کے مرتبے میں ہے یعنی اُس کے مکہ کو لوٹنے کے مرتبے میں ہے۔

واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب

یوم، ذوالحجۃ ۱۴۳۵ھ، ستمبر ۲۰۱۴م 941-F

### احرام سے باہر ہونے کے لئے نیت کی حیثیت

استفتاء: کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ اگر کسی عورت نے ماہواری کے سبب عمرہ کا احرام کھول کر حج کا احرام باندھا ہو تو کیا خلاف احرام عمل کرنے سے وہ احرام سے باہر ہو جائے گی یا احرام کھولنے کی نیت سے ایسے اعمال کرنا ضروری ہوں گے کہ جو احرام میں ممنوع ہیں؟

(السائل: ایک حاجی، مکہ مکرمہ)

باسمہ تعالیٰ و تقدس الجواب: صورت مسئلہ میں ایسی عورت کا صرف ممنوعات احرام کا ارتکاب کرنا احرام عمرہ سے فارغ ہونے کے لئے کافی نہ ہوگا۔ اس لئے وہ جتنی جنایات کرے گی اتنے کفارے لازم آئیں گے، بلکہ اسے احرام سے باہر ہونے کی نیت کرنا ضروری ہوگی کہ ممنوعات احرام کا ارتکاب احرام سے باہر ہونے کی نیت سے کرے، چنانچہ علی قاری حنفی متوفی ۱۰۱۳ھ لکھتے ہیں:

(کل من لزمه الرّفص) أى رّفص الحج أو العمرة (يحتاج إلى نية الرّفص) أى ليرتفع (۵۹)

یعنی، ہر وہ محرم جسے حج یا عمرہ کو چھوڑنا لازم ہو وہ چھوڑنے کی نیت کا محتاج ہے۔

واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب

یوم، ذوالحجۃ ۱۴۳۵ھ، ستمبر ۲۰۱۴م 942-F

۵۹۔ المسلك المتقسط في المنسك المتوسط، باب إضافة أحد النسكين، تحت قوله: وكل من لزمه الرّفص، ص ۱۹۹

### طواف

### طواف عمرہ کے دوران کسی کا اُسے خوشبو لگا دینا

استفتاء: کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ ایک شخص عمرہ کے احرام میں بیت اللہ شریف کا طواف کر رہا تھا کہ ایک شخص آیا اور اُس نے محرم کا ہاتھ پکڑا اور عطر لگا دیا، اس صورت میں جب کہ اُس کا کوئی قصور نہیں ہے کیا اُس پر کوئی شرعی جرمانہ لازم آئے گا یا نہیں؟

(السائل: ازاروما، کاروان مدینہ)

باسمہ تعالیٰ و تقدس الجواب: صورت مسئلہ میں اس شخص پر ایک صدقہ لازم آئے گا اور یہ شخص گنہگار نہیں ہوگا کیونکہ تعذی اس کی طرف سے نہیں پائی گئی کہ نہ اس نے حکم دیا اور نہ ہی فاعل کے اس فعل پر راضی ہوا، چنانچہ علامہ سید محمد امین ابن عابدین شامی حنفی متوفی ۱۲۵۲ھ نے جسم پر خوشبو لگانے کے بارے میں عبارات فقہاء کو جمع کرتے ہوئے لکھا:

لو طَيب بالقليل عضواً كاملاً أو بالكثير رُبع عضوٍ لزم الدم وإلا فصدقة، و صدقته في "المحيط" (۶۰)

یعنی، تھوڑی خوشبو پورے عضو پر لگائی یا بہت خوشبو چوتھائی عضو پر تو قربانی واجب ہوئی ورنہ صدقہ اور "محیط" میں اس کی تصحیح فرمائی ہے۔

اور مذکورہ شخص کو جو خوشبو لگائی گئی وہ تھوڑی ہوگی تو کامل عضو کو نہیں لگی اور اگر زیادہ ہوگی تو چوتھائی کو نہ لگی کیونکہ لگانے والے نے اس محرم کی غفلت سے فائدہ اٹھاتے ہوئے اس جرم کا ارتکاب کیا اور متبادر یہی ہے کہ اُس نے جلدی میں خوشبو لگائی اور غائب ہو گیا تو زیادہ خوشبو

۶۰۔ رد المحتار على الدر المختار، باب الحنایات، تحت قوله: (إن طيب عضواً كاملاً،



کا احتمال کم ہے اگر زیادہ بھی ہو تب بھی چوتھائی عضو کو نہ لگی ورنہ احتمال قلیل کا ہی قوی ہے جو کامل عضو کو نہ لگی اس لئے صدقہ ہی لازم آئے گا۔

اور اگر یہ کہا جائے کہ خوشبو اُس نے خود نہیں لگائی نہ حکم دیا تو اُس پر جرم مانہ کیا تو اس کے لئے عرض یہ ہے کہ جزاء بہر صورت لازم آئے گی چاہے اُس نے خود لگائی یا کسی اور نے، چنانچہ علامہ رحمۃ اللہ سندھی حنفی متوفی ۹۹۳ھ لکھتے ہیں:

ثم لا فرق فی وجوب الجزاء فیما إذا جنی: عامداً أو خاطئاً، مبتدئاً أو عائداً، ذاکراً أو ناسیاً، عالماً أو جاهلاً، طائعاً أو مکرهاً، نائماً أو متنبهاً، سکراناً أو صاحباً، مغمی علیہ أو مفیقاً، معذوراً أو غیرہ، موسراً أو معسراً، بمباشرة أو بامرہ أو بغير امرہ، ففی هذه الصور أجمعها یجب الجزاء

و هذا هو الأصل عندنا، لا یتغیر غالباً، فاحفظه (۶۱)

قال فی ”اللباب“: ثم لا فرق فی وجوب الجزاء بین ما إذا جنی عامداً أو خاطئاً، مبتدئاً أو عائداً، ذاکراً أو ناسیاً، عالماً أو جاهلاً، طائعاً أو مکرهاً، نائماً أو متنبهاً، سکراناً أو صاحباً، مغمی علیہ أو مفیقاً، موسراً أو معسراً، بمباشرة أو بامرہ (۶۲) یعنی، پھر جو جزاء میں کوئی فرق نہیں، اُس صورت میں جب جنایت کرے جان بوجھ کر یا خطا کے طور، شروع کرتے ہوئے یا لوٹتے ہوئے یا رکھتے ہوئے یا بھول کر، علم رکھتے ہوئے یا لاعلمی میں، برضا یا جبراً، سوتے ہوئے یا جاگتے ہوئے، نشے کی حالت میں یا صحیح حالت میں، بے ہوشی میں یا

۶۱۔ لباب المناسک و عیاب المسالك، باب الجنایات، ص ۱۹۲

ایضاً رد المحتار علی الترمذی المختار، باب الجنایات، تحت قولہ: و لو ناسیاً، ۶۵۲/۳

۶۲۔ رد المحتار علی الدر المختار، کتاب الحج، باب الجنایات، تحت قولہ: و لو ناسیاً، ۶۵۲/۳

افاتے میں، کسی عذر سے یا بغیر عذر کے، تو نگری میں یا تنگدستی میں، مباشر یا غیر مباشر، اپنے حکم سے یا بغیر اس کے، پس ان تمام صورتوں میں جزاء لازم ہے۔

اور یہ ہمارے نزدیک قاعدہ ہے جو غالباً تبدیل نہیں ہوتا، پس اسے یاد کرلو۔

”لباب“ میں کہا: پھر جو جزاء میں کوئی فرق نہیں اس صورت میں جب جنایت کرے اور یہ جنایت جان بوجھ کر یا خطا کے طور پر، یا شروع کرتے ہوئے یا لوٹتے ہوئے، یا درکھتے ہوئے یا بھول کر، علم رکھتے ہوئے یا لاعلمی میں، برضا یا جبراً، سوتے ہوئے یا جاگتے ہوئے، نشے کی حالت میں یا صحیح حالت میں، بے ہوشی میں یا افاتے میں، تو نگری میں یا تنگدستی میں، مباشر یا غیر مباشر اپنے حکم سے۔

فرق صرف یہ ہے کہ یہ جرم اُس نے جان بوجھ کر نہیں کیا، اس لئے اس میں وہ گنہگار نہ ہوگا اور پھر جرم غیر اختیاری ہو اور اس میں کفارہ ایک ہی صدقہ فطر لازم آیا ہو تو عدم استطاعت کی صورت میں اس کی جگہ ایک روزہ رکھ سکتا ہے، چنانچہ علامہ سید سلیمان اشرف لکھتے ہیں: اگر وہ جرم غیر اختیاری ایسا ہے کہ اُس کا کفارہ ایک ہی صدقہ یعنی نصف صاع گیہوں ہے تو عدم استطاعت کے وقت یہ عوض صدقہ ایک روزہ رکھ لے۔ (۶۳)

واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب

یوم الثلاثاء، ۳ ذو الحجة ۱۴۳۴ھ، ۸ اکتوبر ۲۰۱۳ م 873-F

دوران طواف بیوی کا ہاتھ تھامنے سے شہوت پیدا ہونا

استفتاء: کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ ایک شخص نے عمرہ میں اس طرح طواف کیا کہ اُس نے اپنی بیوی کا ہاتھ تھاما ہوا تھا، دوران طواف اُسے شہوت پیدا ہوگئی یہاں تک کہ چند قطرے نذی کے بھی نکل آئے، اس حال میں اُس نے طواف مکمل کیا اور سعی کر کے حق کروادیا، اب اس حال میں اُس نے طواف مکمل کیا اور سعی کر



کے حلق کروادیا۔ اب اس حال میں اُس پر کیا لازم آئے گا؟

(السائل: C/O صاحبزادہ نذیر جان، مکہ مکرمہ)

باسمہ تعالیٰ و تقدس الجواب: صورت مسئلہ میں اُس سے دو جرم سرزد ہوئے، ایک حالت احرام میں جماع و دواغی جماع حرام ہیں جس سے وہ دواغی جماع کا مرتکب ہوا، دوسرا بے وضو طوافِ عمرہ مکمل کرنے کا جرم، دواغی جماع کے ارتکاب پر دم لازم آیا اور بے وضو طواف کی صورت میں اعادہ اور اعادہ نہ کرنے کی صورت میں اُس پر اس کا بھی دم لازم آئے گا۔

پہلا جرم: (حالت احرام میں) عورت سے ایسا اختلاط جس سے دونوں کو لذت حاصل ہو قربانی واجب کرتا ہے، لیکن اگر بوس و کنار (اور چھونا) بغیر شہوت و لذت کے عمل میں آئے تو اس پر کچھ کفارہ نہیں مگر یہ ایک فعل عیث و لا یعنی ہے جس سے احتراز ضروری ہے (۶۴) چنانچہ امام ابوالحسن احمد بن محمد قدوری حنفی متوفی ۴۲۸ھ اور علامہ ابوالحسن علی بن ابی بکر مرغینانی حنفی متوفی ۵۹۳ھ لکھتے ہیں:

إِنْ قَبَّلَ أَوْ لَمَسَ بِشَهْوَةٍ فَعَلَيْهِ دَمٌ (۶۵)

یعنی، شہوت کے ساتھ بوسہ لینا اور مساس (چھونا) قربانی (یعنی دم) کو واجب کرتا ہے۔ (۶۶)

اور علامہ رحمت اللہ بن قاضی عبداللہ سندھی حنفی متوفی ۹۹۳ھ لکھتے ہیں:

و لو جامع فيما دون الفرج قبل الوقوف أو بعده باشر أو عانق أو

قَبَّلَ أَوْ لَمَسَ بِشَهْوَةٍ فَلَأَنْزَلَ أَوْ لَمْ يَنْزِلْ فَعَلَيْهِ دَمٌ (۶۷)

۶۴۔ ارج، عورت سے محبت و بوس و کنار، ص ۵۳

۶۵۔ مختصر القدوری، کتاب الحج، باب الجنایات المحرم، ص ۷۲

الهدایة، کتاب الحج، باب الجنایات، فصل: فإن نظر إلى الخ، ۱۹۷/۲-۱

۶۶۔ ارج، عورت سے محبت و بوس و کنار، ص ۵۳

۶۷۔ کتاب المناسک و غیاب المسالك، باب الجنایات، النوع الرابع، فی حکم الجماع و

دواعیه، فصل: فی حکم دواعی الجماع، ص ۲۱۲

یعنی، اور اگر جماع کیا شرمگاہ کے علاوہ میں وقوف سے پہلے یا بعد یا شہوت کے ساتھ مباشرت کی یا بوسہ لیا یا چھوا، انزال کیا یا نہ کیا اس پر دم لازم ہے۔ اور ملا علی قاری حنفی اس کے تحت لکھتے ہیں:

كما في "المبسوط" و "الهداية" و "الكافي" و "البدائع" و "شرح المجمع" وغيرها (۶۸)

یعنی، جیسا کہ "مبسوط"، "هدایہ"، "کافی"، "بدائع الصنائع" اور "شرح المجمع" وغیرہ میں ہے۔

اور علامہ محمد بن عبداللہ ترمذی حنفی متوفی ۱۰۰۴ھ لکھتے ہیں:

إِنْ ..... لَمَسَ بِشَهْوَةٍ أَنْزَلَ أَوْ لَا (۶۹)

یعنی، اگر شہوت کے ساتھ چھوا انزال ہو یا نہ ہو (دم واجب ہے)۔

اور علامہ حسین بن اسکندر حنفی متوفی ۱۰۸۴ھ لکھتے ہیں:

أَوْ لَمَسَ بِشَهْوَةٍ أَنْزَلَ أَوْ لَا أَيْ يَجِبُ عَلَيْهِ الدَّمُ (۷۰)

یعنی، یا شہوت کے ساتھ چھوا انزال کیا یا نہ کیا اس پر دم واجب ہے۔

اور مفتی مکہ علامہ ابوالوجاہت عبدالرحمن بن عیسیٰ مرشدی عمری حنفی متوفی ۱۰۳۷ھ

لکھتے ہیں:

(و تحب) عليه (شاة) فقط (إن قبَّل) بشهوة، (أو لمس بشهوة)،

أو جامع فيما دون الفرج أنزل أو لم ينزل، وهذا على رواية

"الأصل" (۷۱)

۶۸۔ المسلك المتقسط فی المنسک المتوسط، باب الجنایات، النوع الرابع فی حکم

الجماع و دواعیه، فصل: فی حکم دواعی الجماع، تحت قوله: فعليه دم، ص ۴۸۶

۶۹۔ تنویر الأبصار، کتاب الحج، باب الجنایات، ص ۱۶۷

۷۰۔ منسک الحج علی منہب الإمام الأعظم أبی حنیفہ رضی اللہ عنہ، ص ۱۶۳ ب

۷۱۔ فتح مسالك الرمزی فی شرح مناسک الکثر، کتاب الحج، باب الجنایات، فصل: فی بیان

أحكام الجماع المحرم و ما يتعلق به، ق ۷۸/ب



یعنی، اُس پر فقط بکری (بطور دم) واجب ہے اگر شہوت کے ساتھ بوسہ لیا یا شہوت کے ساتھ چھوا یا فرج (شرمگاہ) کے علاوہ میں جماع کیا، انزال کیا یا نہ کیا اور یہ (حکم) ”کتاب الأصل“ (یعنی مبسوط امام محمد) کی روایت کی بناء پر ہے۔

اور علامہ ترمذی ”تنویر الأبصار“ کی شرح میں لکھتے ہیں:

هذه رواية ”الأصل“، قال الطرابلسي في ”مناسكه“: ولو جامع فيما دون الفرج أو لمس بشهوة أو قبل بشهوة و أنزل أو لم ينزل لا يفسد الحج و عليه دم إن أنزل كذا في ”الجامع الصغير“ و لم يشترط الإنزال في الأصل (٧٢)

یعنی، یہ ”اصل“ (یعنی مبسوط امام محمد) کی روایت ہے اور طرابلسی نے اپنے ”مناسک“ میں فرمایا، اگر فرج کے علاوہ میں جماع کیا یا شہوت کے ساتھ کے ساتھ چھوا، شہوت کے ساتھ بوسہ دیا اور انزال کیا یا نہ کیا تو اس کا حج فاسد نہ ہوگا اور اس پر دم ہے، اگر انزال کیا (تو دم ہے) اس طرح ”جامع الصغير“ میں ہے اور ”الأصل“ میں انزال کی شرط نہیں لگائی۔

اور انزال ہو یا نہ ہو شہوت کے ساتھ مندرجہ بالا امور کے پائے جانے پر دم کے لزوم والی روایت کو علامہ علاؤ الدین ہکفی نے ”اصح“ لکھا ہے جیسا کہ ”در مختار“ (٧٣) میں ہے اور اس کے تحت علامہ محمد طاہر بن سعید سنہلی حنفی متوفی ١٢١٩ھ لکھتے ہیں:

”وفی الأصح“ هو موافق لما فی ”الهدایة“ و غیرہا تبعاً للأصل (٧٤) یعنی، صاحب دُر کا قول کہ ”اصح قول کے مطابق“ (قطعاً دم واجب ہے) یہ اس کے موافق ہے جو ”ہدایہ“ وغیرہ میں ہے اور (امام محمد کی کتاب)

٧٢۔ منح الغفار، کتاب الحج، باب الحنایات، ق ١٦٧/ب

٧٣۔ الدر المختار، کتاب الحج، باب الحنایات، ص ١٦٧

٧٤۔ ضیاء الأبصار علی منسک الدر المختار، باب الحنایات، ق ٤٧/ب

”الأصل“ (یعنی مبسوط) کے تابع ہے۔

اور علامہ سید محمد امین ابن عابدین شامی حنفی متوفی ١٢٥٢ھ لکھتے ہیں:

قوله: (فی الأصح) لم أر من صرح بتصحيحه، و كأنه أخذه من التصريح بالإطلاق في ”المبسوط“، و ”الهداية“، و ”البدائع“، و ”شرح المجمع“ و غیرہا کما فی ”اللباب“ و رجحه فی ”البحر“ بأن الدواعی محرّمه لأجل الإحرام مطلقاً فيجب الدم مطلقاً، و اشترط فی ”الجامع الصغير“ الإنزال، و صحّحه قاضیخان فی ”شرحه“ (٧٥)

یعنی، صاحب در مختار کا قول کہ ”اصح قول کے مطابق“ (علامہ شامی کہتے ہیں کہ) میں نے کسی کو نہیں دیکھا کہ اُس نے اس قول کی تصحیح کی صراحت کی ہو، گویا کہ انہوں نے مبسوط (الأصل)، ہدایہ، بدائع الصنائع، اور شرح المجمع وغیرہا اطلاق کی تصریح کو لیا ہے جیسا کہ ”کتاب المناسک“ میں ہے اور اس (انزال و عدم انزال کی صورت میں لزوم دم والی) روایت کو صاحب بحر نے ”بحر الرائق“ میں ترجیح دی اس طور پر کہ دواعی جماع احرام کی وجہ سے مطلقاً حرام ہیں تو واجب ہے کہ دم بھی (انزال و عدم انزال کی صورت میں) مطلقاً ہو اور ”الجامع الصغير“ میں (لزوم دم کے لئے) انزال کو شرط کیا اور قاضیخان نے اس کی ”شرح“ میں اس (روایت) کی تصحیح کی ہے۔

اب اس میں دو روایات اس ایک جس میں لزوم کے لئے دواعی میں انزال کو شرط نہیں کیا گیا اور دوسری جس میں انزال کو شرط کیا گیا، ایک روایت ”کتاب الأصل“ کی ہے جب کہ دوسری ”الجامع الصغير“ کی ہے پھر دونوں کی تصحیح بھی مذکور ہے، ایک کا کثر نے ترجیح دی ہے جب کہ دوسری کی ”قاضیخان“ نے تصحیح کی ہے، ان سب باتوں کو سامنے رکھ کر دیکھا

٧٥۔ رد المحتار علی الدر المختار، کتاب الحج، باب الحنایات، تحت قول التنویر، أو لمس

بشهوة الخ، ٦٦٧/٣



جائے تو احتیاط اسی میں نظر آتی ہے کہ دوائی جماع بلا انزال میں لزوم دم کے قول پر ہی عمل کیا جائے، چنانچہ علامہ شامی لکھتے ہیں:

و حاصلہ: أن دواعی الجماع كالمعانقة، و المباشرة الفاجشة و الجماع فیما دون الفرج، و التقبیل، و اللمس بشهوة موجبة للدم أنزل أو لا قبل الوقوف أو بعده، و لا یفسد حیجہ شیء منها کما فی "اللباب" (۷۶)

یعنی، حاصل کلام یہ ہے کہ بے شک دوائی جماع جیسے معانقہ، مباشرت فاحشہ، شرمگاہ کے علاوہ میں جماع، شہوت کے ساتھ بوسہ اور بھونکا دم کو واجب کرنے والے ہیں چاہے انزال کرے یا نہ کرے، وقوف سے قبل ہو یا وقوف کے بعد، اور ان میں سے کوئی شیء اُس کے حج کو فاسد نہیں کرے گی،

جیسا کہ "لباب المناسک" میں ہے۔

لہذا شہوت کے ساتھ چھونے پر دم لازم ہو گیا جیسا کہ صدر الشریعہ محمد امجد علی اعظمی حنفی متوفی ۱۳۶۷ھ لکھتے ہیں:

مباشرت فاحشہ، شہوت کے ساتھ بوس و کنار اور بدن کو مس کرنے میں دم ہے اگرچہ انزال نہ ہو۔ (۷۷)

جیسا کہ "الجوہرۃ النیرۃ" (۷۸) میں ہے۔

اور اُس نے دوسرا جرم یہ کیا کہ بلا وضو طواف عمرہ کیا، طواف عمرہ کے جتنے بھی چکر بلا وضو کئے اُن کا اعادہ واجب ہوگا اور اعادہ نہ کرنے کی صورت میں دم لازم ہوگا، لہذا اگر مکہ میں ہے تو اعادہ کر لے اور چلا گیا ہے تو دم دے کیونکہ ہڈی کے قطرے نکلنے سے اُس کا وضو جاتا

۷۶۔ رد المحتار علی البہر المختار شرح تنویر الأبصار، کتاب الحج، باب الحنایات، تحت قول التنویر: أو قبل، ۶۶۷/۳

۷۷۔ بہار شریعت، حج کا بیان، جرم اور اُن کے کفارے، ۱۰۶/۶

۷۸۔ الجوہرۃ النیرۃ، کتاب الحج، باب الحنایات، تحت قولہ: إن قبل أو لمس، ۴۰۵/۱

ہے، اس طرح اُس کا بقیہ طواف بے وضو ہوا۔ چنانچہ علامہ رحمۃ اللہ بن قاضی عبداللہ سندھی حنفی متوفی ۹۹۳ھ لکھتے ہیں:

و لو طاف للعمرة کملہ أو اکثرہ أو أقلہ، و لو شوطاً جنباً أو حائضاً أو نفساء أو محدثاً فعليه شاة، و لا فرق فیہ بین: القلیل و الكثير، و الحنب و المحدث، لأنه لا مدخل له فی طواف العمرة للبدنة و لا الصدقة بخلاف طواف الزيارة (۷۹)

یعنی، اگر عمرہ کا کُل یا اُس کا اکثر، یا اقل طواف اگرچہ ایک چکر حالت جنابت میں یا حالت حیض یا نفس میں یا بے وضو کیا تو اُس پر بکری (ذبح کرنا بطور دم) لازم ہے، اس میں قلیل و کثیر، جنبی اور بے وضو میں کوئی فرق نہیں، کیونکہ طواف عمرہ کو بدنہ کو کوئی دخل نہیں اور نہ ہی صدقہ کو برخلاف طواف زیارت کے۔

اور دوسری جگہ لکھتے ہیں:

و لو طاف للعمرة مُحدثاً و سعی بعده فعليه دم إن لم يُعِد الطواف و رجع إلى أهله، و ليس عليه شيء لترك إعادة السعی، و لو أعاد الطواف و لم يُعِد السعی لا شيء عليه (۸۰)

یعنی، اگر بے وضو عمرہ کا طواف کیا اور اُس کے بعد سعی کر لی، اگر اُس نے طواف کا اعادہ نہ کیا اور اپنے اہل کو لوٹ گیا تو اُس پر دم ہے اور سعی کا اعادہ ترک کرنے میں اس پر کچھ نہیں ہے، اور اگر طواف کا اعادہ کر لیا اور سعی کا اعادہ نہ کیا تو اس پر کچھ نہیں۔

۷۹۔ لُبَاب المناسک و عُتَاب المسالك، باب الحنایات، فصل: فی الحنایة فی طواف العمرة، ص ۲۱۷

۸۰۔ لُبَاب المناسک و عُتَاب المسالك، باب الحنایات، فصل: فی الحنایة فی طواف العمرة، ص ۲۱۷



اور طواف میں طہارت واجب ہے، چنانچہ علامہ شمس الدین سرخسی حنفی متوفی ۸۸۳ھ لکھتے ہیں:

إن الطهارة واجبة وإن طواف المحدث معتد به عندنا لكن

الأفضل أن يعيده وإن لم يُعده فعليه دم (۸۱)

اگر کسی نے بلا وضو طواف کیا تو یہ طواف تو شمار ہوگا لیکن اس کا اعادہ بہتر ہے۔

اگر اس نے اعادہ نہ کیا تو دم اس پر واجب ہوا۔ (۸۲)

اور عمرہ کے طواف میں قلیل و کثیر میں کوئی فرق نہیں ہے اور عمرہ کے طواف میں نہ تو بد نہ ہے اور نہ ہی صدقہ جیسا کہ اوپر گزرا، لہذا اعادہ نہ کرنے کی صورت میں دم متعین ہوگا۔

لہذا مذکورہ شخص پر دعائی جماع کی وجہ سے ایک دم تو لازم ہوا اور بے وضو طواف مکمل کرنے کی وجہ سے اس کا با وضو اعادہ لازم ہوا اور اعادہ نہ کرنے کی صورت میں دوسرا دم لازم آئے گا۔

واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب

یوم السبت، ۱۴ ذو الحجة ۱۴۳۴ھ، ۱۹ اکتوبر ۲۰۱۳ م 883-F

طواف عمرہ میں چھ پھیروں کے بعد عمرہ مکمل کرنے والے کا حکم

استفتاء: کیا فرماتے ہیں علمائے دین ومفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ ایک شخص نے بھولے سے طواف عمرہ میں چھ چکر کئے، پھر سعی اور حلق کروا کے احرام کھول دیا، اب اس پر کیا لازم آئے گا؟

(السائل: حافظ محمد بلال، الفتاویٰ حج ابجد عمرہ)

باسمہ تعالیٰ وتقديس الجواب: صورت مسئلہ میں اس پر لازم آئے گا کیونکہ اس نے ایک چکر چھوڑا اور احرام کھولنے سے قبل رہا ہو طواف کا ایک پھیرا نہیں

۸۱۔ المبسوط، کتاب المناسك، باب الطواف، ۶۷۰/۲

۸۲۔ الحج، واجبات ومحرمات طواف، ص ۹۷

دیا، اگر دے لیتا تو دم ساقط ہو جاتا۔ چنانچہ امام محمد بن احمد بن سہیل سرخسی حنفی متوفی ۸۸۳ھ لکھتے ہیں:

لو ترك الأقل من أشواط الطواف فعليه إعادة المتروك وإن لم يُعد

فعليه دم (۸۳)

یعنی، اگر اکثر (طواف) ادا ہوا اور کم پھیرے رہ گئے تو رکن ادا ہو گیا اور

واجب ترک ہوا تو متروک کا اعادہ کرے اور اگر اعادہ نہ کر سکا تو قربانی

واجب ہوئی (۸۴)

اور علامہ ابو منصور محمد بن مکرم کرمانی حنفی متوفی ۵۹۷ھ اور قاضی مکہ امام ابوالبقاء محمد بن احمد بن محمد بن الضیاء مکی حنفی متوفی ۸۵۳ھ لکھتے ہیں:

و لو أتى بأكثر الطواف وترك أقله، وسعى بين الصفا والمروة

حل، ولا يجب إعادة السعي بين الصفا والمروة، لأنه أتى بالأكثر

إلا أن عليه لترك أقل الطواف إعادة أو دمًا لجبر النقصان (۸۵)

یعنی، اگر اکثر طواف ادا کیا اور کم چھوڑ دیا اور صفا و مروه کے مابین سعی کی

(حلق یا تقصیر کے ذریعے) حلال ہوا اور اس پر صفا و مروه کے مابین سعی کا

اعادہ واجب نہیں کیونکہ اس نے اکثر طواف ادا کر لیا مگر اس پر طواف کے کم

چکروں کا اعادہ یا نقصان کو پورا کرنے کے لئے دم لازم ہے۔

اور علامہ رحمت اللہ بن قاضی عبداللہ سندھی حنفی متوفی ۹۹۳ھ لکھتے ہیں:

و كذا لو ترك منه (أى من طواف العمرة) أقله و لو شوطاً فعليه دم

۸۳۔ المبسوط للسرخسي، كتاب المناسك، باب الطواف، ۴۲/۲

۸۴۔ الحج، واجبات ومحرمات طواف، ص ۹۹

۸۵۔ المسالك في المناسك، فصل: في العمرة على سبيل الإنفراد، فصل منه أيضاً، ۶۱۹/۱

البحر العميق، الباب الرابع عشر: في العمرة، فصل طواف للعمرة على طواف الزيارة، أما

واجباتها، ۲۰۵۷/۴



و إن أعاده سقط عنه الدم (۸۶)

یعنی، اسی طرح اگر طوافِ عمرہ کے (چار سے) کم چکر چھوڑے اگرچہ ایک چکر تو اُس پر دم ہے اور اُن کا اعادہ کر لیا (یعنی چھوڑے ہوئے چکر ادا کر لئے) تو اس سے دم ساقط ہو گیا۔

واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب

یوم الثلاثاء، ۱۷ ذو الحجة ۱۴۳۴ھ، ۲۲ اکتوبر ۲۰۱۳ م 886-F

### طوافِ عمرہ میں جسم پر نجاستِ حقیقیہ کا حکم

استفتاء: کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ ایک شخص عمرہ کے احرام میں عمرہ کا طواف کر رہا تھا کہ مطاف میں پڑی ہوئی نجاست پاؤں پر لگ گئی، اُس نے اسی طرح طواف مکمل کر لیا، اب اس کا طواف درست ہو جائے گا یا نہیں؟

(السائل: ایک حاجی C/O عبدالحیج برکاتی، مکہ مکرمہ)

باسمہ تعالیٰ و تقدس الجواب: یاد رہے کہ طواف میں نجاستِ حقیقیہ سے پاکیزگی سُنن طواف سے ہے چنانچہ علامہ رحمۃ اللہ بن قاضی عبداللہ سندھی کی حنفی متونی ۹۹۳ھ سُنن طواف کے بیان میں لکھتے ہیں:

و الطهارة عن النجاسة الحقيقية (۸۷)

یعنی، نجاستِ حقیقیہ سے طہارت (سُنن طواف سے ہے)۔

اس کے تحت مولا علی قاری حنفی متونی ۱۰۱۳ھ لکھتے ہیں:

أى فى الثياب و الأعضاء البدنية، وكذا فى الأجزاء المكانية (۸۸)

۸۶۔ لباب المناسک و غیب المسالك، باب الجنایات، فصل: فى الجنابة فى طواف العمرة، ص ۲۱۷

۸۷۔ لباب المناسک و غیب المناسک، باب أنواع الأطوفة و أحكامها، فصل: فى سنن الطواف، ص ۱۱۷

۸۸۔ المسلك المتقسط فى المنسک المتوسط، باب أنواع الأطوفة و أحكامها، تحت قوله: و الطهارة عن النجاسة الحقيقية، ص ۲۲۶

یعنی، کپڑوں میں اور اعضاءِ بدنہ اور اجزاء مکانیہ میں (طہارت سُنن طواف سے ہے)۔

اور مخدوم محمد ہاشم بن عبدالغفور حارثی ٹھنوی حنفی متونی ۱۱۷۳ھ لکھتے ہیں:

اما طہارت بدن ثياب ملوس و مکان طواف از نجاستِ حقیقیہ پس آن واجب است علی احد الروایتین و روایت دیگر آنست کہ طہارت از نجاستِ حقیقیہ سنت مؤکدہ است و علیہ اکثر العلماء و لہذا ذکر خواہم کرد اور اور سُنن طواف (۸۹)

یعنی، مگر بدن، پہنے ہوئے کپڑوں اور طواف کی جگہ کی نجاستِ حقیقیہ سے پاکیزگی، دو میں سے ایک روایت کے مطابق واجب ہے جب کہ دوسری روایت یہ ہے کہ سنت مؤکدہ ہے۔ اور اس پر اکثر علماء ہیں اسی وجہ سے اسے ہم سُنن طواف میں ذکر کریں گے۔

اور دوسرے مقام پر لکھتے ہیں:

نہم طہارت بدن و ثياب ملوسہ و مکان طواف از نجاستِ حقیقیہ کہ آن سنت است نزد اکثر و قبل واجب است (۹۰)

یعنی، طواف کی نویں سنت بدن اور پہنے ہوئے کپڑوں اور طواف کی جگہ کا نجاستِ حقیقیہ سے پاک ہونا ہے کہ یہ اکثر کے نزدیک سنت ہے اور کہا گیا کہ واجب ہے۔

اس لئے اس حال میں طواف کیا کہ اُس کے بدن یا جسم پر نجاست تھی تو اُس پر کچھ لازم نہیں آئے گا چنانچہ علامہ رحمۃ اللہ سندھی شمس کی حنفی لکھتے ہیں:

۸۹۔ حیات القلوب، باب سیوم در بیان طواف، فصل دوم در بیان شرائط صحت طواف، ص ۱۱۸

۹۰۔ حیات القلوب فی زیارت المحبوب، باب سیوم در بیان طواف، فصل: دوم در بیان شرائط صحت طواف، ص ۱۲۲



و لو طاف فرضاً أو واجباً أو نفلاً و عليه نجاسة أكثر من قدر الدرهم كره و لا شيء عليه (۹۱)  
یعنی، اگر فرض یا واجب یا نفل طواف اس حال میں کیا کہ اس پر درہم کی مقدار سے زیادہ نجاست تھی تو مکروہ ہے اور اس پر کچھ نہیں۔  
ملا علی قاری حنفی متوفی ۱۰۱۳ھ لکھتے ہیں:

(و لو طاف) كالركنين (أو واجباً) كالصدر و النذر (أو نفلاً) كالقدوم و التحية و التطوع (و عليه) أي على ثوبه أو بدنه (نجاسة أكثر من قدر الدرهم كره) أي لتركه السنة في مراعاة الطهارة (و لا شيء عليه) أي من الدم و الصدقة، و هذا قول العامة، و هو الموافق لما في ظاهر الرواية، كما صرح في البدائع و غيره: أن الطهارة عن النجاسة ليس بواجب، فلا يجب عليه شيء لتركه سوى الإساءة، و تمامه في "شرح اللباب" (۹۲)  
یعنی، فرض طواف جیسے طواف زیارت اور طوافِ عمرہ، واجب طواف جیسے طواف صدر اور منت طواف، نفلی طواف جیسے طوافِ قدوم، طوافِ تحية اور طوافِ تطوع، اس پر درہم سے زیادہ نجاست ہو یعنی اس کے کپڑے یا بدن پر نجاست ہو تو مکروہ ہے، یعنی کراہت کی وجہ یہ ہے کہ رعایت طہارت میں سنت کو ترک کیا ہے، اس پر دم اور صدقہ میں سے کچھ نہیں ہے اور یہ عام فقہاء کرام کا قول ہے جو "ظاہر الروایت" کے موافق ہے جیسا کہ اس کی تصریح "بدائع الصنائع" وغیرہ میں کی ہے کہ نجاست سے طہارت واجب نہیں ہے

۹۱۔ کباب المناسک و عتبات المناسک، باب الجنایات، فصل: فی الطواف و علی ثوبه إلخ، ص ۲۱۸

۹۲۔ المسئل المتعسٹ فی المنسک المتوسط، باب الجنایات، النوع الخامس: الجنایات فی أفعال الحج، فضل فی الطواف و علی ثوبه أو بدنه نجاسة، ص ۵۰۶، ۵۰۷

لہذا اس کے ترک پر سوائے اسانت کے کچھ لازم نہیں۔

اور علامہ سید محمد امین ابن عابدین شامی حنفی متوفی ۱۲۵۲ھ لکھتے ہیں:

هذا النوع من الطهارة في الثوب و البدن سنة مؤكدة "شرح اللباب" بل قال في "الفتح": و ما في بعض الكتب من أن بنجاسة الثوب كله يجب الدم لا أصل له في الرواية اهـ، و في "البدائع": إنه سنة، فلو طاف و على ثوبه نجاسة أكثر من الدرهم لا يلزمه شيء، بل يكره لإدخال النجاسة المسجد اهـ (۹۳)

یعنی، طہارت کی یہ نوع کپڑے اور بدن میں سنت مؤکدہ ہے "شرح اللباب" بلکہ "فتح القدیر" میں کہا کہ جو بعض کتب میں ہے کہ کل کپڑا نجس ہو تو دم واجب ہے اس روایت کی کوئی اصل نہیں ہے۔ اہـ اور "بدائع الصنائع" میں ہے کہ یہ (یعنی نجاست ہتھیہ سے پاکیزگی) سنت ہے پس اگر اس حال میں طواف کیا کہ اس کے کپڑے پر درہم سے زیادہ نجاست ہے تو اسے کوئی شی لازم نہ ہوگی بلکہ نجاست کو مسجد میں داخل کرنا مکروہ ہے۔ اہـ

اور مفتی مکہ شیخ ابوجاہت عبدالرحمن بن عیسیٰ مرشدی عمری حنفی متوفی ۱۴۰۳ھ لکھتے ہیں:

أما طهارة البدن و الثوب من النجاسات الحقيقية في الطواف فليست بشروط بالإجماع فلا يفترض تحصيلها، ولا يجب لكنه سنة، حتى لو طاف و على ثوبه و بدنه نجاسة أكثر من قدر الدرهم لا يلزمه شيء لكنه يكره، و ما ذكر في بعض الكتب من أن في نجاسة البدن كله الدم لا أصل له في الرواية نص عليه ابن الهمام (۹۴)

۹۳۔ رد المحتار علی الدر المختار، کتاب الحج، مطلب: فی فروض الحج و واجباتہ، تحت قوله: و الأكثر علی أنه، ۵۴۰/۳

۹۴۔ فتح مسالك الرمز فی شرح مناسک الکثر، کتاب الجنایات، ق ۸۲/أ۔ ب



یعنی، مگر طواف میں نجاساتِ حقیقہ سے پاکیزگی پس بلاجماع شرط نہیں ہے لہذا اس کا حصول بھی فرض نہیں ہے اور نہ واجب ہے بلکہ سنت ہے یہاں تک کہ اگر اس حال میں طواف کیا کہ اس کے پیڑے اور بدن پر درہم کی مقدار سے زیادہ نجاست ہے تو اسے کچھ بھی لازم نہیں آئے گا لیکن مکروہ ہے اور جو بعض کُتب میں لکھا ہوا ہے کہ کل بدن کی نجاست میں دم ہے روایت میں اس کی کوئی اصل نہیں ہے اس کی ابن الہمام نے تصریح فرمائی۔

قاضی زادہ حنفی متوفی ۱۰۸۷ھ لکھتے ہیں:

أما طواف التطوع فلا تنافي على أن الطهارة فيه سنة، لا يلزمه بشر كعاشي، وهذا على ما في "فتاوى الظهيرية" أما على ما في "المحيط" وغيره، فالطهارة عن النجاسة مطلقاً سنة في الفرض وغيره، وذكره في "البحر الرائق" وتمامه في شرحناه على "الأوسط" (۹۵)

یعنی، مگر نفلی طواف تو اتفاق اس بات پر ہے کہ اس میں طہارت سنت ہے اور اس کے ترک پر کوئی شے لازم نہیں آئے گی یہ اس بناء پر ہے جو "فتاویٰ ظہیریہ" میں ہے، اگر جو "محیط" وغیرہ میں ہے (وہ یہ ہے کہ) نجاست سے طہارت فرض وغیرہ میں مطلقاً سنت ہے اور اس کا مکمل بیان (علامہ رحمت اللہ سندھی کی کتاب) "الأوسط" پر ہماری شرح میں ہے۔

لہذا مذکورہ شخص پر کچھ بھی لازم نہ آیا اُس کا کیا ہوا طواف درست ہو گیا نہ اعادہ لازم ہوا اور نہ ہی کوئی کفارہ۔

واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب

یوم الأربعاء، ۱۸ ذو الحجة ۱۴۳۴ھ، ۲۳ اکتوبر ۲۰۱۳ م 888-F

### پیدل چلنے پر قادر شخص کا وہیل چیئر پر طواف کرنا

استفتاء: کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ ایک شخص نے وہیل چیئر پر طواف کیا حالانکہ وہ پیدل چلنے پر قادر ہے اور اُس نے اس طرح صرف تھکاؤ کی وجہ سے کیا، اس صورت میں اُس کا طواف درست ہو جائے گا یا اُس پر کچھ لازم آئے گا؟

(الاسائل C/O: مولانا محمد عمر میندھرو)

باسمہ تعالیٰ و تقدس الجواب: طواف میں پیدل چلنا واجب ہے طواف سے ہے جب کہ طواف کرنے والا پیدل چلنے پر قادر ہو، چنانچہ امام کمال الدین محمد بن عبد الواحد ابن ہمام حنفی متوفی ۸۶۱ھ اور علامہ رحمت اللہ بن قاضی عبداللہ بن ابراہیم سندھی شمس کی حنفی متوفی ۹۹۳ھ لکھتے ہیں:

إن المشى واجب عندنا على هذا نص المشايخ، وهو كلام

محمد (۹۶)

یعنی، بے شک ہمارے نزدیک (طواف میں) پیدل چلنا واجب ہے، مشائخ نے اس کی تصریح فرمائی ہے اور یہ امام محمد ..... کا کلام ہے۔

اسی طرح "بدائع الصنائع" (۹۷) میں ہے۔

۹۶۔ فتح القدیر، کتاب الحج، باب الحنایات، و من طاف القدم الخ هذه فروع تتعلق

بالطواف، ۳۹۰/۲

جمع المناسک، باب أنواع الأطفوة و أحكامها، فصل: فی واجبات الطواف، منها (۳)

المشى، ص ۱۲۸

کتاب المناسک و عتبات المسالك، باب أنواع الأطفوة و أحكامها، فصل: فی واجبات

الطواف، الرابع، ص ۱۱۳ و فیہ: الرابع: المشى فیہ للقادر، و المنسک الصغیر مع

شرحها الضوء المعیر، ق ۷۲/ب

۹۷۔ بدائع الصنائع، کتاب الحج، فصل فی شرط طواف الزیارة و واجباتہ، ۷۳/۳



قاضی مکہ امام ابوالبقاء محمد بن احمد بن الضیاء کی حنفی متونی ۸۵۴ھ لکھتے ہیں:

و من واجبات الطواف: المشی فیہ عند القدرة علیہ (۹۸)

یعنی طواف کے واجبات میں سے ہے کہ چلنے پر قدرت ہوتے ہوئے پیدل چلنا۔

اور مخدوم الحادیم مخدوم محمد ہاشم بن عبدالغفور حارثی ٹھٹوی حنفی متونی ۱۱۷۲ھ لکھتے ہیں:

چہارم از واجبات مشی بر اقامت است در حق قادر بر آن اگر چہ طواف تطوع

باشد (۹۹)

یعنی طواف کے واجبات سے چوتھا واجب پیدل چلنا ہے اس شخص کے حق

میں جو اس پر قادر ہو اگر چہ نفل طواف ہو۔

بعض فقہاء کرام نے طواف میں پیدل چلنے کو افضل قرار دیا ہے جو کہ مشہور مذہب اور جمہور کے قول کے خلاف ہے جس پر عمل نہیں کیا جائے گا چنانچہ ملا علی قاری حنفی متونی ۱۰۱۳ھ لکھتے ہیں:

المشی واجب عندنا، و علی هذا نصّ المشائخ و هو کلام محمد

و مافی "فتاویٰ قاضیخان" من قوله: "و الطواف ماشياً أفضل"

تساهل أو محمول علی النافلة، بل ینبغی فی النافلة أن یجب لأنه

إذا شرع فیہ وجب، فوجب المشی، انتهى. لكن قد یقال بالفرق

بین ما یجب بإیجاب الله تبارک و تعالیٰ، و بین ما یجب بفعل

العبد ولذا جَوَز قضاء الوتر وقت الکراهة دون أداء رکعتی

الطواف، مع أنه لم یلتزم بوصف المشی مع الإلتساع فی التطوع،

۹۸۔ البحر العمیق، الباب العاشر فی بیان دخول مکة و فی الطواف السعی، فصل: فی بیان

أنواع الأطوفة، ۱۱۴۳/۲

۹۹۔ حیات القلوب فی زیارات المحبوب، باب سیوم در بیان طواف و انواع آن، فصل دویم

در بیان شرائط صحۃ طواف، ص ۱۱۹

و لهذا جَوَز بلا غدر فی صلاة النفل ترك القيام الذي هو ركن في

الفرض عند القدرة (۱۰۰)

یعنی، امام اعظم کے نزدیک پیدل طواف کرنا واجب ہے اور اسی کی مشائخ

کرام نے تصریح کی اور یہی امام محمد کا کلام ہے اور جو "فتاویٰ قاضیخان" میں

یہ قول ہے کہ "پیدل طواف افضل ہے" تسامیل ہے یا طواف نافلہ پر محمول

ہے، بلکہ نفل طواف میں پیدل چلنا واجب ہونا چاہئے کیونکہ جب نفل طواف

میں شروع ہو گیا تو واجب ہو گیا لہذا پیدل چلنا واجب ہو گیا، اتھی۔ لیکن کبھی

اُس میں جو اللہ تبارک و تعالیٰ کے واجب کرنے سے واجب ہے اور جو

بندے کے فعل سے واجب ہوا ہو کے مابین فرق کیا جاتا ہے، اسی وجہ سے

کراہت کے وقت وتر کی قضاء کو جائز قرار دیا جاتا ہے سوائے طواف کی دو

رکعت کی ادائیگی کے، باوجود اس کے کہ اُس نے پیدل چلنے کے وصف کے

ساتھ طواف کا التزام نہیں کیا اس کے باوجود کہ نفل میں گنجائش ہے، اس وجہ

سے نفل نماز میں بلا غدر قیام کو چھوڑنا جائز قرار دیا گیا ہے جو قیام قدرت پائی

جانے کی صورت میں فرض میں رکن ہے۔

اور پورے طواف میں پیدل چلنا واجب ہے نہ کہ اکثر طواف میں چنانچہ علامہ ابوعلی

جمال الدین محمد بن محمد انصاری حنفی متونی ۱۰۸۷ھ لکھتے ہیں:

و المراد بالمشی، المشی فی کل الطواف كما أشار إليه المصنف

بالاطلاق لا أكثر فقط كما فهمه بعض الناس، فإنهم قالوا فی

باب الجنایات: لو ركب فی الأكثر لزمه دم و إن ركب فی الأقل

لزمه صدقة لكل شوط و هو يدل علی وجوب المشی فی جميع

السبعة، و لو كان الواجب أنما هو فی الأكثر فقط لما لزمه فی

۱۰۰۔ المسلك المتقسط فی المنسك المتوسط، باب أنواع الأطوفة و أحكامها، فصل: فی

واجبات الطواف، الرابع، ص ۲۱۵



الأقل شيء، فإن قيل: إذا قلتم إن المشى واجب في جميع السبعة أيضاً لم لا يجب الدم بتركه في الأقل، قلت: الدم لا يجب إلا بتكامل الجنابة، و تكامل الجنابة لا يكون إلا بترك كل الواجب أو أكثره، وفي الأقل الجنابة قاصرة فتجب الصدقة، قد أشار إلى ذلك مشائخنا في باب الجنابات وهذه قاعدة مطردة في جميع الواجبات، يجب حفظها، والله أعلم (١٠١)

یعنی، پیدل چلنے سے مراد پورے طواف میں پیدل چلنا ہے جیسا کہ مصنف (علامہ رحمۃ اللہ سندھی حنفی) نے اطلاق کے ساتھ اس کی طرف اشارہ کیا ہے کہ اکثر طواف میں فقط، جیسا کہ بعض لوگوں نے یہ سمجھا ہے، پس فقہاء کرام نے جرائم کے باب میں فرمایا ہے کہ اگر طواف کے اکثر پھیروں میں سوار ہوا تو اس پر دم لازم ہے اور کم پھیروں میں سوار ہوا تو ہر پھیرے کا ایک صدقہ اور یہ (عبارت) اس پر دلالت کرتی ہے کہ پیدل چلنا پورے سات پھیروں میں واجب ہے اور اگر کفارہ فقط اکثر پھیروں میں لازم ہوتا تو کم پھیروں میں کچھ بھی لازم نہ آتا، پس اگر کہا جائے کہ جب تم کہتے ہو پورے سات پھیروں میں پیدل چلنا واجب ہے تو کم پھیروں میں پیدل چلنے کو ترک کرنے میں دم لازم کیوں نہیں آتا، میں کہتا ہوں کہ دم صرف جنایت کے کامل ہونے میں لازم آتا ہے اور جنایت صرف کل واجب کے ترک کرنے سے کامل ہوتی ہے یا اکثر کے ترک سے اور اقل میں جنایت قاصرہ ہے پس صدقہ واجب ہوگا، اس کی طرف ہمارے مشائخ نے باب الجنایات میں اشارہ کیا ہے اور تمام واجبات میں یہ قاعدہ مطرود ہے اور اس کا یاد کرنا واجب ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم

اور اگر یہ کہا جائے کہ نبی کریم ﷺ نے بھی سوار ہو کر طواف فرمایا ہے تو اُس کا جواب یہ

دیا جاتا ہے کہ آپ ﷺ کا سوار ہو کر طواف کرنا کسی عذر کی وجہ سے تھا چنانچہ علامہ ابو منصور محمد بن مکرم کرمانی حنفی متونی ۵۹۷ھ لکھتے ہیں:

و عند الشافعي رحمه الله يجوز مع القدرة لما روى "أن النبي ﷺ طاف راكباً في حجة الوداع" قلنا ذلك من عُذر و ضعف لوجع أصابه، و قد روى عن عطاء رحمه الله: أن ذلك كان العذر أنه أسن و بدن (١٠٢)

یعنی، امام شافعی علیہ الرحمہ کے نزدیک بیدل طواف کی قدرت کے باوجود (سوار ہونا) جائز ہے کیونکہ مروی ہے کہ ”نبی کریم ﷺ نے حجۃ الوداع میں سوار ہو کر طواف فرمایا۔“ ہم کہتے ہیں: وہ عذر اور درد کے سبب ضعف کی وجہ سے تھا اور حضرت عطاء علیہ الرحمہ تابعی سے مروی ہے بے شک وہ عذر کے سبب تھا، آپ ﷺ ہی عمر کو پہنچ گئے اور آپ کا مبارک بدن بھاری ہو گیا تھا۔

جیسا کہ یہ حدیث شریف ”اور حضور ﷺ کا سوار ہو کر طواف فرمانا“، ”صحیح مسلم“ (۱۰۳)، ”سنن أبی داؤد“ (۱۰۴)، ”سنن النسائی“ (۱۰۵)، ”الأم“ (۱۰۶)، ”المصنف لابن أبی شیبہ“ (۱۰۷) اور ”المسند للإمام أحمد“ (۱۰۸) میں حضرت

- ١٠٢- المسالك فى المناسك، فصل فى كفاة الحناية فى الطواف، ٧٨٨/٢  
١٠٣- صحيح مسلم، كتاب الحج، باب (٤٢) جواز الطواف على يعير وغيره الخ، برقم: ٣٠٤٩/٢٥٣ (١٢٧٢)، ص ٥٨٩  
١٠٤- سنن أبى داود، كتاب المناسك، باب الطواف الواجب، برقم: ١٨٧٧، ١٨٧٨، ١٨٧٩، ١٨٨٠، ١٨٨١، ٣٠٤٣٠٣/٢  
١٠٥- سنن نسائى، كتاب المناسك، باب الطواف بين الصفا والعروة على الراحلة، برقم: ٢٤٨٥/٣، ١٩٣٧  
١٠٦- كتاب الأم، كتاب الحج، باب الطواف راكباً، ٣٦٢/٢  
١٠٧- المصنّف لابن أبى شيبه، كتاب الحج، باب فى الطواف على الراحلة، من رخص منه، برقم: ١٣٣٠، ١٣٣٠، ١٣٣٠، ١٣٣٠، ١٣١٨/٨، ١٣٢٠  
١٠٨- المسند، ٣/٣١٧



جابر، حضرت ابن عباس، حضرت عائشہ، حضرت صفیہ بنت شیبہ اور حضرت ابوالطفیل رضی اللہ عنہم سے مروی ہے۔

اسی طرح ”بدائع الصنائع“ (۱۰۹) میں حضرت عطاء تابعی کی زبانی حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے مروی روایت موجود ہے۔

اور حضرت نکرمة تابعی سے مروی حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما کی حدیث میں ہے کہ  
 أَن رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَدِمَ مَكَّةَ وَهُوَ يَسْتَبْكِ، فَطَافَ عَلَى رَاحِلَتِهِ (۱۱۰)  
 یعنی، رسول اللہ ﷺ مکہ تشریف لائے حالانکہ آپ علیل تھے اور آپ نے سواری پر طواف فرمایا۔

اور یہ بات کہ حضور ﷺ نے سواری پر جو طواف ادا کیا وہ کونسا طواف تھا علامہ کرمانی حنفی نے طواف افاغہ کا ذکر کیا ہے۔ (۱۱۱)

اور امام شمس الدین محمد بن احمد نسفی حنفی متوفی ۳۹۰ھ لکھتے ہیں:

لأنه صح في الحديث أن النبي ﷺ طاف للزيارة يوم النحر على ناقته و استلم الأركان بمحجته،

یعنی، حدیث شریف میں صحت کے ساتھ ثابت ہے کہ نبی کریم ﷺ نے دس ذوالحجہ کو اپنی اونٹنی پر طواف فرمایا اور اپنی چھڑی سے ارکان کا استلام کیا۔

اس کے تحت لکھتے ہیں:

و لكننا نقول: التواتر من لدن رسول الله ﷺ إلى يومنا هذا الطواف ماشياً (۱۱۲)

یعنی، لیکن ہم کہتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ سے ہمارے آج کے دن تک متواتر

۱۰۹۔ بدائع الصنائع، کتاب الحج، فصل فی شرط طواف الزيارة، وواجباته، ۷۳/۳

۱۱۰۔ سنن أبی داؤد، کتاب المناسک، باب (۴۹) الطواف الواجب، برقم: ۱۸۸۱، ۳۰۴/۲

۱۱۱۔ المسالك في المناسك، فصل في الدعوات الماثورة المستحبة في الطواف، ۴۱۲/۱

۱۱۲۔ المبسوط، کتاب المناسک، باب الطواف، الجزء الرابع، ۴۱/۲

بیدل طواف ہے۔

اور علامہ ابوبعلی جمال محمد بن محمد قاضی زادہ انصاری حنفی متوفی ۱۰۸۷ھ لکھتے ہیں کہ

فإن قيل: إنه عليه الصلاة والسلام طاف راكباً، قلنا إن ذلك كان لعذر من مرض أو وجع أصابه، قال صاحب "البدائع": يحتمل أنه

فعل ذلك لعذر آخر وهو التعليم ذكره في "البحر العميق" (۱۱۳)

یعنی، پس اگر کہا جائے کہ حضور علیہ الصلاۃ والسلام نے سوار ہو کر طواف فرمایا ہے تو (جواب میں) ہم کہتے ہیں کہ بے شک وہ کسی مرض یا درد کے عذر کی وجہ سے تھا، صاحب بدائع نے فرمایا: یہ احتمال ہے کہ آپ ﷺ نے کسی اور

عذر کی وجہ سے ایسا فرمایا اور وہ عذر تعلیم (یعنی لوگوں کو بتانا) ہے (۱۱۴) اسے "البحر العمیق" (۱۱۵) میں ذکر کیا ہے۔

اس پر احادیث مبارکہ بھی دلالت کرتی ہیں چنانچہ امام مسلم بن حجاج قشیری متوفی

۲۶۱ھ نے روایت کی کہ

عن جابر قال طاف رسول الله ﷺ بالبيت في حجة الوداع على راحلته، يستلهم الحجر بمحجنه لأن يراه الناس وليُشرف، و ليسألوه، فإن الناس غشوه (۱۱۶)

یعنی، حضرت جابر رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے حجۃ الوداع میں بیت اللہ شریف کا طواف اپنی سواری پر کیا اور اپنی چھڑی کو حجر

۱۱۳۔ الضوء المنير على المناسك الصغير، بيان الواجبات، تحت قوله: المشي في الطواف،

ق ۱۰/ب۔

۱۱۴۔ بدائع الصنائع، کتاب الحج، فصل فی شرط طواف الزيارة وواجباته، ۷۳/۳

۱۱۵۔ البحر العميق، الباب العاشر: في دخول مكة وفي الطواف والسعي، فصل: في بيان

أنواع الأطفوة، ۱۱۴/۲

۱۱۶۔ صحيح مسلم، کتاب الحج، باب جواز الطواف على بعير وغيره إلخ، برقم:

۲۵۴/۳۰۵، ۲۵۵/۳۰۵، (۱۲۷۳)، ص ۵۸۹



اسود کا استلام کیا (یعنی تعظیم کی) تاکہ بلند ہونے کی وجہ سے لوگ آپ کو دیکھ لیں اور آپ سے سوال پوچھ سکیں کیونکہ لوگوں نے آپ کو گھیرا ہوا تھا۔ اس حدیث شریف کے تحت امام ابو بکر بخاری بن شرف نووی شافعی متوفی ۶۷۶ھ حضرت جابر رضی اللہ عنہ کے کلام ”تاکہ بلند ہونے کی وجہ سے لوگ آپ کو دیکھ لیں اور آپ سے سوال پوچھ سکیں“ کے تحت لکھتے ہیں کہ

هذا بيان لعل ر كونه ﷺ (۱۱۷)

یعنی، یہ حضور ﷺ کے سوار ہونے کی علت ہے۔

اور دوسری روایت میں ہے:

عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ (طاف) النَّبِيُّ ﷺ فِي حَجَّةِ الْوَدَاعِ، حَوْلَ الْكُعْبَةِ

عَلَى بَعِيرِهِ يَسْتَلِمُ الرُّكْنَ كَرَاهِيَةً أَنْ يَضْرِبَ عَنْهُ النَّاسُ (۱۱۸)

یعنی، ام المؤمنین حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے حجۃ الوداع میں کعبہ معظمہ کے گرد اپنے اونٹ پر طواف کیا، آپ نے رگن یعنی حجر اسود کا استلام فرمایا، آپ نے لوگوں کو ہٹائے جانے کو ناپسندیدہ کرنے کے سبب سے سوار ہو کر طواف کیا۔

اور جوہ کی دلیل قرآن کریم کی آیہ کریمہ: ﴿وَلْيَطَّوَّفُوا بِالْبَيْتِ الْعَتِيقِ﴾

(۱۱۹) کو قرار دیا گیا ہے، چنانچہ علامہ ابو علی جمال الدین انصاری لکھتے ہیں:

وإنما كان واجبا لقوله تعالى: ﴿وَلْيَطَّوَّفُوا بِالْبَيْتِ الْعَتِيقِ﴾، و

الراكب ليس بطائف حقيقة، فأوجب ذلك نقصاً فيه فيجبر بالدم (۱۲۰)

۱۱۷۔ شرح صحیح مسلم للنووی، کتاب الحج، باب جواز الطواف علی بعیر وغیرہ الخ،

برقم: ۲۵۴۔ (۱۲۷۳)، ۱۷/۹/۵

۱۱۸۔ صحیح مسلم، کتاب الحج، باب جواز الطواف علی بعیر وغیرہ الخ، برقم:

۲۵۶/۳۰۵۲۔ (۱۲۷۸۴)، ص ۵۹۰

۱۱۹۔ سورۃ الحج، ۲۹/۱۷

۱۲۰۔ الضوء المنیر فی شرح المنسک الصغیر، بیان الواجبات، تحت قوله: و المشی فی

الطواف، ق ۱۰/ب

یعنی، اس کا وجوب صرف اللہ تعالیٰ کے اس فرمان ﴿وَلْيَطَّوَّفُوا بِالْبَيْتِ الْعَتِيقِ﴾ کی وجہ سے ہے اور سوار حقیقت میں طواف کرنے والا نہیں ہے پس اس نے طواف میں نقص کو واجب کیا جسے دم کے ساتھ پورا کیا جائے گا۔ اور بلا عذر سوار ہو کر طواف کرنے سے طواف ادا ہو جاتا ہے اگرچہ ناقص ہی رہتا ہے، اس کی وجہ بیان کرتے ہوئے لکھتے ہیں:

قال في "شرح المجمع": وإنما جاز طوافه راكباً، لأن فعل الدابة

مضاف إلى راكبها، ولكن أدخل فيه نقصاً بتفوية صورة الطواف

فيجبر بالدم (۱۲۱)

یعنی، "شرح المجمع" میں کہا کہ سوار ہو کر کیا گیا طواف صرف اس لئے

جائز ہے کہ چوپائے کا فعل اس کی سواری کی طرف منسوب ہے، لیکن طواف

کی صورت کو فوت کر کے اس میں نقص کو داخل کر دیا، لہذا اسے دم کے ساتھ

پورا کیا جائے گا۔

اور فقہاء کرام نے لزوم دم کو طواف میں پیدل چلنے کو بلا عذر ترک کرنے کے ساتھ

خاص کیا ہے چنانچہ علامہ ابو منصور محمد بن مکرم کرمانی حنفی متوفی ۵۹۷ھ لکھتے ہیں:

و لو طاف راكباً من غير عذر و علة فعليه دم كما في الصلاة

المفروضة (۱۲۲)

یعنی، اگر بلا عذر و علت سوار ہو کر طواف کیا تو اس پر دم ہے جیسا کہ فرض نماز میں۔

اور علامہ عبد الغنی بن اسماعیل نابلسی حنفی متوفی ۱۱۳۳ھ لکھتے ہیں:

إلا المشى في الطواف و السعى، فإنه إن ركب فيهما بلا عذر

لزمه الدم، و إن كان بعذر فلا شيء عليه (۱۲۳)

۱۲۱۔ الضوء المنیر فی شرح المنسک الصغیر، بیان الواجبات، ق ۱۰/ب

۱۲۲۔ المسالك فی المناسک، فصل فی كفارة الجنابة فی الطواف، ۷۸۸/۲

۱۲۳۔ الابتهاج بمناسک الحاج، مقدمة، ص ۲



یعنی، سوائے طواف اور سعی میں پیدل چلنے کے پس اگر ان (یعنی طواف اور سعی) میں بلا عذر سوار ہو تو اسے دم لازم ہے اور اگر سوار ہونا کسی عذر کے سبب ہے تو اس پر کچھ نہیں۔

دم یا صدقہ لازم آنے کی صورت میں اعادہ کرنے سے دم یا صدقہ ساقط ہو جاتے ہیں چنانچہ امام شمس الدین احمد بن محمد بن ہبل سرخسی حنفی متوفی ۳۸۳ھ لکھتے ہیں:

وإن طاف راكباً أو محملاً فإن كان لعذر من مرض أو كبر لم يلزمه شيء وإن كان لغیر عذر أعاده ما دام بمكة، فإن رجع إلى أهله فعليه الدم عندنا (۱۲۴)

یعنی، اگر سواری پر یا کسی کی گود اور کندھے پر طواف کیا تو اگر یہ فعل کسی بیماری یا بڑھاپے کے سبب تھا تو اس پر کچھ کفارہ نہیں ورنہ اگر بغیر عذر تھا تو اسے اعادہ کرنا چاہئے جب تک مکہ میں ہے، ہاں اگر وطن لوٹ گیا تو پھر قربانی کرے۔ (۱۲۵)

مندرجہ بالا عبارت سے معلوم ہوا کہ سے معلوم ہوا کہ اپنے آپ کو اٹھوا کر طواف کرنے کا وہی حکم ہے جو سوار ہو کر طواف ہو کر طواف کرنے کا ہے، اسی طرح گھسٹ کر طواف کرنے کا بھی وہی حکم ہے جو سوار ہو کر طواف کرنے کا ہے چنانچہ علامہ رحمت اللہ بن قاضی عبداللہ بن ابراہیم سندھی ثم کی حنفی متوفی ۹۹۳ھ لکھتے ہیں:

ولو طاف راكباً أو محملاً أو زحفاً بلا عذر أعاد ما دام بمكة، و

إن كان بعذر فلا شيء عليه (۱۲۶)

یعنی، اگر بلا عذر سوار ہو کر اپنے آپ کو اٹھوا کر یا گھسٹ کر طواف کیا تو اعادہ کرے جب تک مکہ میں ہے اور اگر کسی عذر کے سبب ہے تو اس پر کچھ نہیں۔

۱۲۴۔ المبسوط للسرخسی، کتاب المناسك، باب الطواف، ۶۷۶/۲

۱۲۵۔ الحج، واجبات و محرمات طواف، ص ۹۸

۱۲۶۔ جمع المناسك، باب أنواع الأظوف و أحكامها، فصل: فی واجبات الطواف، منها (۳)

المشي، ص ۱۰۷۵، ۱۰۷۶

اور گھسنے کا مطلب بیان کرتے ہوئے مخدوم محمد ہاشم ٹھٹھوی حنفی لکھتے ہیں:

پس اگر طواف کر برستودی یا برکتف انسانے یا بطریق زحف اعنی رفتن بر شکم ہچوما یا بر پشت یا پہلو و مانند آن الخ (۱۲۷)

پس اگر سوار ہو کر یا کسی شخص کے کندھے پر سوار ہو کر یا گھسٹ کر میری مراد ہے کہ سانپ کی مثل پیٹ کے بل یا پشت کے بل، پہلو کے بل اور مثل اس کے۔

اور فقہاء عظام نے اس طرح کئے گئے طواف میں اعادہ کو لازم قرار دیا ہے چنانچہ امام محمود بن احمد بن عبدالعزیز ابن مازہ بخاری حنفی متوفی ۲۱۶ھ اور ان کے حوالے سے علامہ نظام حنفی متوفی ۱۱۶۱ھ اور علماء ہند کی ایک جماعت نے نقل کیا:

وإن كان من غير عذر فمما دام بمكة، فإنه يُعيد ..... (۱۲۸)

یعنی، پس اگر بلا عذر رہے تو جب اسے ممکن ہے ہمارے نزدیک وہ اس کا اعادہ کرے گا۔

اور علامہ رحمت اللہ سندھی ثم کی حنفی متوفی ۹۹۳ھ لکھتے ہیں:

فلو طاف راكباً أو محملاً أو زحفاً بلا عذر فعليه الإعادة أو الدم (۱۲۹)

یعنی، پس اگر سوار ہو کر یا اٹھوا کر یا گھسٹ کر بلا عذر طواف کیا تو اس پر اعادہ لازم ہے یا دم۔

اور مخدوم محمد ہاشم ٹھٹھوی حنفی لکھتے ہیں:

وَأُغْفِرُ عَذْرَكَ دَوَّاجِبَ بَاشْدِرُوْے اعادۃ طواف (۱۳۰)

۱۲۷۔ حیات القلوب فی زیارت المحبوب، باب سویم در بیان طواف و انواع آن، فصل دویم

در بیان شرائط صحۃ طواف، ص ۱۱۹

۱۲۸۔ المحيط البیہانی، کتاب المناسك، الفصل الثامن: فی الطواف و السعی، ۴۴۹/۳

الفتاویٰ الہندیۃ، کتاب المناسك، الباب الثامن فی الجنایات، الفصل الخامس فی

الطواف و السعی الخ، ۲۴۷/۱

۱۲۹۔ لُباب المناسك و عُباب المسالك، باب أنواع الأظوف و أحكامها، فصل فی واجبات

الطواف، ص ۱۱۳

۱۳۰۔ حیات القلوب فی زیارت المحبوب، باب سویم در بیان طواف و انواع آن، فصل دویم

در بیان شرائط صحۃ طواف، اما واجبات طواف، ص ۱۱۹



یعنی، اگر بغیر عذر کیا تو اس پر طواف کا اعادہ واجب ہے۔

اور اعادہ واجب ہونے کی صورت میں اعادہ ہی ضروری ہوگا، ہاں اگر کسی وجہ سے اعادہ نہ کر سکا اور چلا گیا تو فرض اور واجب طواف میں دم اور نفلی طواف میں صدقہ لازم آئے گا، چنانچہ امام ابن مازہ حنفی بخاری اور ان سے علامہ نظام حنفی اور علماء ہند کی ایک جماعت نے لکھا:

و إن رجع إلى أهله فإنه يريق كذلك دمًا عندنا (۱۳۱)

یعنی، اور اگر اپنے اہل کو لوٹ گیا ہمارے نزدیک اسی طرح دم دے۔

اور نفلی طواف میں اس صورت میں لزوم صدقہ کے بارے میں علامہ ابو منصور محمد بن مکرم کرمانی حنفی لکھتے ہیں:

من طاف تطوعاً على شيء من هذه الوجوه فاحبب إلى أن يعيد إن كان بمكة لإمكان الجبر بخنسه، وإن كان رجع إلى أهله فعليه صدقة جبراً لما دخل فيه من النقصان (۱۳۲)

یعنی، جس نے ان وجوہ میں سے کسی وجہ سے (یعنی واجبات میں سے کسی واجب کو ترک کرتے ہوئے) نفلی طواف کیا تو میرے نزدیک پسندیدہ امر یہ ہے کہ وہ اگر مکہ میں ہے تو اس کا اعادہ کرے کیونکہ نقصان کو اس کی جنس کے ساتھ پورا کرنا ممکن ہے۔

پس اگر اپنے اہل کو لوٹ گیا ہے تو اس پر صدقہ لازم ہے اس نقصان کو پورا کرنے کے لئے جو اس (طواف) میں داخل ہو گیا۔

واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب

یوم الخميس، ۱۹ ذو الحجة ۱۴۳۴ھ، ۲۴ اکتوبر ۲۰۱۳ م 890-F

۱۳۱۔ المحيط البرهاني، كتاب المناسك، الفصل الثاني في طواف والسعي، ۴۹/۳

الفتاوى الهندية، كتاب المناسك، الباب الثامن في الحنایات، الفصل الخامس في

الطواف والسعي، ۲۴۷/۱

۱۳۲۔ المسالك في المناسك، فصل: في كفارة الحنابة في الطواف، ۷۸۶/۲

### طواف میں دعائے آدم علیہ السلام

استفتاء: کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ طواف میں ہم نے دعاء آدم علیہ السلام کا سنا ہے وہ کیا ہے؟ کس پھیرے میں مانگی جائے؟ اور اس کی فضیلت کیا ہے؟

(السائل: محمد یحان، لیک جج اینڈ عمرہ سروسز)

باسمہ تعالیٰ و تقدس الجواب: میرے علم کے مطابق دعائے آدم علیہ السلام ملتزم سے متعلق ہے چنانچہ علامہ ازرقی متوفی ۲۵۰ھ لکھتے ہیں:

عن عبد الله بن أبي سليمان مولى بني مخزوم أنه قال: طاف آدم عليه السلام سبعة بالبيت حين نزل، ثم صلى تجاه باب الكعبة ركعتين، ثم أتى الملتزم، فقال: اللَّهُمَّ إِنَّكَ تَعْلَمُ سِرِّيَّيَ وَعَلَانِيَّتِي فَأَقْبِلْ مَعْدِرَتِي، وَتَعْلَمُ مَا فِي نَفْسِي وَمَا عِنْدِي فَأَغْفِرْ لِي ذُنُوبِي، وَتَعْلَمُ حَاجَتِي فَأَعْطِنِي سُوْلِي، اللَّهُمَّ إِنِّي أَسْأَلُكَ إِيمَانًا يُبَاشِرُ قَلْبِي، وَيَقِينًا صَادِقًا حَتَّى أَعْلَمَ أَنَّهُ لَنْ يُصِيبَنِي إِلَّا مَا كُنْتُ لِي، وَالرَّضَا بِمَا قَضَيْتَ عَلَيَّ فَأَوْحَى اللَّهُ تَعَالَى إِلَيَّ يَا أَدَمُ قَدْ دَعَوْتَنِي بِدَعْوَاتِ فَاسْتَجِبْتُ لَكَ، وَلَنْ يَدْعُونِي بِهَا أَحَدٌ مِنْ وَلَدِكَ إِلَّا كَشَفْتُ غُمُومَهُ وَهُمُومَهُ، وَكَفَفْتُ عَلَيْهِ ضِيعَتَهُ، وَنَزَعْتُ الْفَقْرَ مِنْ قَلْبِهِ، وَجَعَلْتُ الْغَنَابِينَ عَيْنِي، وَتَجَرْتُ لَهُ مِنْ وَرَاءِ تِجَارَةِ كُلِّ تَاجِرٍ، وَأَنْتَهُ الدُّنْيَا، وَهِيَ رَاغِمَةٌ وَإِنْ كَانَ لَا يَرِيدُهَا، قَالَ: فَمَذَّ طَافَ آدَمُ عَلَيْهِ السَّلَامُ كَانَتْ سَنَةُ الطَّوَافِ (۱۳۳)

یعنی، مولیٰ بنی مخزوم حضرت عبد اللہ بن ابی سلیمان سے مروی ہے آپ نے



فرمایا: حضرت آدم علیہ السلام نے بیت اللہ شریف کا سات پھیرے طواف کیا، پھر باب کعبہ کے سامنے نماز ادا فرمائی، پھر ملتزم پر آئے اور عرض کی: ”اے اللہ! تو میری سب چھپی اور کھلی باتیں جانتا ہے، پس تو میری معذرت کو قبول فرما لے، اور تو جو میرے نفس میں ہے جو میرے ہاں (گناہوں سے) ہے سب کو جانتا ہے پس تو میرے گناہوں کو بخش دے، اور تو میری حاجت کو جانتا ہے، پس تو میرے سوال کو پورا کر دے (یا میری خواہش کو پورا فرما دے) اے اللہ! میں تجھ سے ایسا ایمان مانگتا ہوں جو میرے دل میں سما جائے اور ایسا سچا یقین کہ میں جان لوں کہ جو کچھ تو نے میری تقدیر میں رکھ دیا ہے وہی مجھے پہنچے گا اور تو نے میرے لئے فیصلہ کیا ہے اُس پر راضی ہونا مانگتا ہوں“ پھر اللہ تعالیٰ نے اُن کی طرف وحی فرمائی کہ اے آدم! تو نے مجھ سے ایسی دعا کی ہے جسے میں نے قبول کر لیا ہے، تیری اولاد میں سے جو بھی یہ دعا کرے گا اور اس کے غم اور ہم (وہ غم کہ جس کا سبب معلوم نہ ہو) دور کر دوں گا اور غنا اُس کی آنکھوں کے سامنے کر دوں گا اور ہر تاجر کی تجارت سے زیادہ تجارت اُس کے لئے رکھ دوں گا اور اُس کے پاس دنیا آئے گی اور وہ اُس کی طرف مائل ہوگی جب کہ وہ اس کو نہیں چاہتا ہوگا، فرمایا: جب سے آدم علیہ السلام نے طواف کیا تو یہ طریقہ ہو گیا۔

اس دعا سے جو فوائد مستفاد ہوئے وہ یہ ہیں کہ جو یہ دعا کرے:

- ۱۔ اُس کے وہ غم دور ہوں کہ جن کا سبب معلوم ہو۔
- ۲۔ اُس کے وہ غم دور ہوں کہ جن کا سبب معلوم نہیں۔
- ۳۔ اہل و عیال پر کفایت حاصل ہو۔
- ۴۔ دل سے محتاجی کا خوف دور ہو۔
- ۵۔ غنا سامنے نظر آئے۔

۶۔ تجارت میں خوب برکت حاصل ہو۔

۷۔ دنیا کا میلان اُس کی طرف ہو اور وہ دنیا سے منہ پھیرے۔

اب اس دعا کے مانگنے کی جگہ ملتزم ہے بعض نے مقام ابراہیم کو ذکر کیا ہے، عام حالات میں ملتزم پر جانا دشوار ہوتا ہے اور طواف کی جگہ سے مقام ابراہیم کے پاس ٹھہرنا مشکل ہوتا ہے اس لئے طواف کے نوافل ادا کر کے یہ دعا مانگ لی جائے، اللہ تعالیٰ کرم فرمائے گا ضرور قبول ہوگی، چاہے مقام ابراہیم کے پاس ہو یا اُس سے دور۔

واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب

یوم الخميس، ۱۹ ذو الحجة ۱۴۳۴ھ، ۲۴ اکتوبر ۲۰۱۳ م 891-F



## رمی

## بارہ تاریخ کی رمی زوال سے قبل جائز نہیں

استفتاء: کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ ہم نے سنا ہے کہ 2006ء میں ایک متفقہ فتویٰ جاری ہوا، جس کے مطابق گیارہ اور بارہ ذوالحجہ کی رمی کو زوال آفتاب سے قبل جائز قرار دیا گیا ہے، آپ اس بارے میں ہماری رہنمائی فرمائیے۔

(السائل: ایک حاجی، از جریز جگروپ)

باسمہ تعالیٰ و تقدس الجواب: صورت مسئلہ میں سب سے پہلے یہ جاننا ضروری ہے کہ مسائل حج تو قیہ ہیں قیاس کو ان میں کوئی دخل نہیں ہے۔

اور نبی کریم ﷺ سے گیارہ اور بارہ تاریخ میں زوال آفتاب کے بعد رمی کرنا ہی منقول ہے، چنانچہ حدیث شریف میں ہے:

عَنْ جَابِرٍ قَالَ: رَمَى رَسُولُ اللَّهِ ﷺ الْحَجْرَةَ يَوْمَ النَّحْرِ ضُحًى وَ رَمَى بَعْدَ يَوْمِ النَّحْرِ إِذَا زَالَتْ الشَّمْسُ (۱۳۴)

یعنی، حضرت جابر رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے دسویں ذوالحجہ کو چاشت کے وقت رمی فرمائی اور اس دن کے بعد (یعنی گیارہویں اور بارہویں تاریخ کو جب زوال آفتاب ہو گیا) توری فرمائی۔

اور حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما سے مروی ہے کہ

كُنَّا نَتَحَيَّنُ فَإِذَا زَالَتْ الشَّمْسُ رَمَيْنَا (۱۳۵)

یعنی، ہم زوال شمس کا انتظار کرتے جب سورج ڈھلتا تو ہم رمی کرتے۔

۱۳۴۔ سنن النسائي، كتاب الحج، باب: وقت رمي الحجرة العقبية يوم النحر، برقم: ۲۷۷/۵، ۳۰۶۰

۱۳۵۔ صحيح البخاري، كتاب الحج، باب رمي الحمار، برقم: ۴۲۹/۱، ۱۷۴۷

ان دنوں میں رمی اگر زوال کے وقت سے قبل جائز ہوتی تو صحابہ کرام علیہم الرضوان زوال کے وقت کا انتظار نہ کرتے۔ انتظار سے ظاہر ہے کہ ان کے نزدیک اس سے قبل رمی جائز نہ تھی اور یہ حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما کا عمل نہیں بلکہ وہ سب صحابہ کا عمل بتا رہے ہیں۔ جیسا کہ روایت کے الفاظ سے ظاہر ہے۔

اسی وجہ سے فقہاء احناف نے لکھا ہے کہ رمی کا وقت دس تاریخ کو تو صبح سے ہے اور گیارہویں اور بارہویں تاریخ کو رمی کا وقت زوال آفتاب کے بعد ہے چنانچہ علامہ رحمت اللہ بن قاضی عبداللہ سندھی حنفی متوفی ۹۹۳ھ لکھتے ہیں:

أول وقت جواز الرمي في اليوم الأول يدخل بطول الفجر الثاني من يوم النحر، فلا يجوز قبله، وهذا وقت الجواز مع الإساءة ..... و الوقت المسنون فيه بطول الشمس يمنو إلى الزوال وقت رمي الحمار الثلاث في اليوم الثاني و الثالث من أيام النحر بعد الزوال (۱۳۶)

یعنی، پہلے روز رمی کا وقت جواز یوم نحر کے صبح صادق کے طلوع ہونے سے شروع ہوتا ہے تو اس سے پہلے جائز نہیں اور یہ وقت جواز مع الإساءة ہے..... اور اس میں مسنون وقت طلوع آفتاب سے ہے اور زوال تک ہے اور تینوں جمرات کی ایام نحر کے دوسرے اور تیسرے روز رمی کا وقت زوال کے بعد ہے۔

اور علامہ نظام الدین حنفی متوفی ۱۱۶۱ھ علماء ہند کی ایک جماعت نے لکھا:

و أما وقت الرمي في اليوم الثاني و الثالث فهو بعد الزوال (۱۳۷) یعنی، دوسرے اور تیسرے روز رمی کا وقت زوال کے بعد ہے۔

۱۳۶۔ کتاب المناسك و غيابة المسالك، باب رمي الحمار و أحكامه، فصل في وقت رمي

حجرة العقبة يوم النحر، ص ۱۵۹

۱۳۷۔ الفتاوى الهندية، كتاب المناسك، الباب الخامس في كيفية أداء الحج، والكلام في

الرمي في مواضع، ۲۳۳/۱



پس اس دو دنوں میں کسی نے زوال کے قبل رمی کر لی تو جائز نہ ہوگی چنانچہ علامہ رحمۃ اللہ سندھی اور ملا علی القاری حنفی لکھتے ہیں:

(فلا يجوز) أي الرمي (قبله) أي قبل الزوال فيهما (في المشهور) أي عند الجمهور كصاحب "الهداية" و "قاضيخان" و "الكافي" و "البدائع" وغيرها (١٣٨)

یعنی، پس رمی ان دو دنوں میں مشہور مذہب کے مطابق یعنی جہور کے نزدیک زوال سے قبل جائز نہیں جیسے صاحب ہدایہ، قاضیخان، کافی اور بدائع وغیرہ۔ واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب

يوم الثلاثاء، ١٠ ذو الحجة ١٤٣٤هـ، ١٥ اكتوبر ٢٠١٣ م 879-F

### جرمہ عقبہ کی رمی دو کنکریاں باہر گریں تو حکم

استفتاء: کیا فرماتے ہیں علمائے دین ومفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ ایک شخص نے دس تاریخ کی رمی کی اور اُس کی سات میں سے دو کنکریاں نہ جرمے کو لگیں اور نہ ہی پیالے میں گریں، اس صورت میں اب اُسے کیا کرنا چاہئے؟

(السائل: ایک حاجی، لپیک حج اینڈ عمرہ سروسز)

باسمہ تعالیٰ وتقدير الجواب: صورت مسئلہ میں اگر وقت باقی ہو تو دو کا اعادہ کرے یعنی دو کنکریاں مار لے اور دس تاریخ کی رمی کا وقت گیارہ تاریخ کی صبح صادق تک ہے، چنانچہ علامہ رحمۃ اللہ بن قاضی عبداللہ سندھی حنفی متونی ۹۹۳ھ لکھتے ہیں:

و آخر الوقت طلوع الفجر الثاني من غده (١٣٩)

یعنی، رمی کا آخری وقت اگلے دن کی صبح صادق تک ہے (یعنی ایام نحر کے

١٣٨- لُباب المناسك مع شرحه للقاري، باب رمي الجمار و أحكامه، ص ٣٣٤

١٣٩- لُباب المناسك و غُباب المناسك، باب رمي الجمار و أحكامه، فصل في وقت رمي جمره العقبة يوم النحر، ص ١٥٩

جمره العقبة يوم النحر، ص ١٥٩

دوسرے روز کی فجر تک ہے)۔

اگرچہ یہ وقت کراہت ہے چنانچہ علامہ رحمۃ اللہ سندھی حنفی لکھتے ہیں:

و وقت الكراهة مع الجواز: من الغروب إلى طلوع الفجر الثاني من غده، ولو آخر إلى الليل كره ولا يلزمه شيء، وإن كان يعدل لم يكره (١٤٠)

یعنی، وقت کراہت مع جواز (دس تاریخ کی) غروب آفتاب سے اگلے دن کی طلوع صبح صادق تک ہے اور اگر رات تک مؤخر کیا تو مکروہ ہے۔ اور اس پر کوئی شے لازم نہیں اور اگر رات تک مؤخر عذر کی وجہ سے ہو تو مکروہ بھی نہیں۔

مگر عورتوں اور بوڑھوں کے حق میں کراہت نہیں ہے، چنانچہ ملا علی قاری حنفی متونی ۱۰۱۳ھ لکھتے ہیں:

إلا في حق النساء وكذا حكم الضعفاء (١٤١)

یعنی، مگر عورتوں کے حق میں اسی طرح کمزوروں کا حکم ہے (یعنی ان کے حق میں کراہت نہیں ہے)۔

لہذا وہ رہی ہوئی کنکریاں مار لے اور اگر نہیں مارتا یہاں تک کہ گیارہ کی فجر کا وقت ہو جاتا ہے تو اُس پر دو صدقے لازم آئیں گے چنانچہ شمس الانامہ ابو بکر محمد بن احمد بن ابی ہبل سرخسی حنفی متونی ۸۸۳ھ لکھتے ہیں:

و إن ترك منها حصاة أو حصاتين أو ثلاثاً إلى الغد رماها و تصدق

لكل حصاة بنصف صاع خنطة على مسكين إلا أن يبلغ دماً

١٤٠- لُباب المناسك و غُباب المسالك، باب رمي الجمار و أحكامه، فصل في وقت رمي

جمره العقبة يوم النحر، ص ١٥٩

١٤١- المسلك المنقسط في المناسك المتوسط، باب رمي الجمار و أحكامه، تحت قوله: إلى

الليل كره، ص ٣٣٣



فحينئذ ينقص منه ما شاء لأن المتروك أقل فتكفيه الصدقة (۱۴۲)  
یعنی، اگر ایک یا دو تین کنکریاں چھوٹ گئیں تو دوسرے دن قضاء کرے اور ہر  
کنکری کے عوض نصف صاع گیہوں مسکین پر صدقہ کرے لیکن مجموعہ  
صدقات اگر ایک دم کے برابر ہو جائیں تو اس میں کچھ کم کر لے، کیونکہ  
متروک اقل ہے پس اسے صدقہ کافی ہے۔

واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب

یوم الأربعاء، ۱۱ ذو الحجة ۱۴۳۴ھ، ۱۶ اکتوبر ۲۰۱۳ م 880-F

### گیارہ اور بارہ ذوالحجہ کی رمی

استفتاء: کیا فرماتے ہیں علمائے دین ومفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ گیارہ اور بارہ  
کی رمی نبی کریم ﷺ نے کس طرح کی، کیا اس کے بارے میں کوئی حدیث شریف موجود ہے؟  
(السائل: محمد سعید بن عبد الرحیم لیک حج ایڈیٹر عمرہ سروسز)  
باسمہ تعالیٰ وتقدير الجواب: گیارہ اور بارہ کی رمی کے بارے  
میں حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما کی روایت ”صحیح البخاری“ میں موجود ہے اور وہ یہ  
ہے کہ

عن سالم، عن ابن عمر أنه كان يرمى جمرة الدنيا بسبع حصيات  
يكبر على إثر كل حصاة، ثم يتقدم حتى يسهل فيقوم مستقبل  
القبلة فيقوم طويلاً ويدعو ويرفع يديه ثم يرمى الوسطى ثم يأخذ  
ذات الشمال فيسهل ويقوم مستقبل القبلة، فيقوم طويلاً ويدعو و  
يرفع يديه ويقوم طويلاً، ثم يرمى جمرة ذات العقبة من بطن  
الوادي، ولا يقف عندها، ثم ينصرف، فيقول هكذا رأيت النبي

۱۴۲۔ المبسوط للسرخسي، كتاب المناسك، باب رمي الجمار، الجزء الرابع، ۵۹/۲

ﷺ يفعلُه (۱۴۳)

یعنی، سالم روایت کرتے ہیں کہ حضرت ابن عمر (رضی اللہ عنہما) گیارہویں  
اور بارہویں ذی الحجہ کو رمی جمرہ دنیا (یعنی پہلے جمرے) سے شروع کرتے  
تھے یعنی جو جمرہ مسجد خیف سے قریب ہے، ”اللہ اکبر“ کہہ کر کنکری پھینکتے  
تھے، بعد سات کنکریوں کے کچھ آگے بڑھ کر نرم زمین پر قبلہ رو ہو بہت دیر  
تک کھڑے رہتے اور ہاتھ اٹھا کر دعا مانگتے، پھر جمرہ وسطیٰ پر سات کنکریاں  
پھینکتے اور ہر کنکریاں پھینکتے ہوئے تکبیر کہتے، پھر بائیں طرف ہٹ کر نرم  
زمین پر کھڑے ہو جاتے اور قبلہ رخ ہاتھ اٹھا کر دیر تک دعا مانگتے، پھر جمرہ  
ذات عقبہ پر سات کنکریاں پھینکتے، تکبیر ہر کنکری پھینکنے میں کہتے اور اس کے  
پاس ٹھہرتے نہ تھے، منیٰ واپس آ جاتے اور کہا کرتے تھے کہ میں نے ایسا ہی  
عمل کرتے ہوئے نبی ﷺ کو دیکھا ہے۔

اور گیارہویں اور بارہویں تاریخ میں رمی نبی کریم ﷺ نے زوال آفتاب کے بعد یعنی  
ظہر کے وقت میں کی چنانچہ حدیث شریف میں ہے:

عن جابر قال رمى رسول الله ﷺ الحُمْرَةَ يَوْمَ النَّحْرِ ضَحًى وَ رَمَى  
بَعْدَ يَوْمِ النَّحْرِ إِذَا زَالَتْ الشَّمْسُ (۱۴۴)

یعنی، حضرت جابر (رضی اللہ عنہ) سے روایت ہے کہ دسویں تاریخ چاشت  
کے وقت رسول اللہ ﷺ نے رمی کا ٹنگ ادا فرمایا اور دسویں زوال کے بعد۔

اور پہلے اور دوسرے جمرے بعد طویل قیام کیا، ذکر ہے جیسا کہ اُمّ المؤمنین سیدہ  
عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا کی روایت میں بھی ہے:

۱۴۳۔ صحيح البخارى، كتاب الحج، باب إذا رمى الجمرتين يقوم ..... إلخ، برقم: ۱۷۵۱،

۱۴۳۰/۱

۱۴۴۔ سنن النسائي، كتاب مناسك الحج، باب وقت رمي جمرة العقبة يوم النحر، برقم:

۲۷۷/۵، ۳۰۶۰



و يقف عند الأولى والثانية فيطيل القيام ويتضرع إلخ (۱۴۵)

یعنی، پہلے اور دوسرے کے پاس حضور ﷺ نے قیام فرمایا، پس قیام کو طویل فرمایا اور (اللہ تعالیٰ کی بارگاہ میں) آہ و زاری (کے ساتھ دعا) کی۔

اور پھر دوسرے حجرے کے پاس نبی کریم ﷺ نے زیادہ وقت قیام کیا، چنانچہ حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما سے مروی ہے:

رَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ وَقَفَ عِنْدَ الْحَجْرَةِ الثَّانِيَةِ أَطْوَلَ مِمَّا وَقَفَ عِنْدَ الْحَجْرَةِ الْأُولَى (۱۴۶)

یعنی، میں نے دیکھا رسول اللہ ﷺ دوسرے کے پاس پہلے کے پاس رُکن سے زیادہ ٹھہرے۔

تو یہ قیام کتنا طویل ہونا چاہئے، علماء کرام نے لکھا ہے یہ قیام سورہ بقرہ کی تلاوت یا پونے پارے کی تلاوت یا کم از کم بیس آیات کی تلاوت کی مقدار ہو کیونکہ حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما سورہ بقرہ کی تلاوت کی مقدار قیام مروی ہے، چنانچہ امام ابوالولید محمد بن عبداللہ بن احمد اُرزقی متوفی ۳۵۰ھ لکھتے ہیں: اور امام عزالدین بن جماعة کتابی متوفی ۷۶۷ھ نے ”سنن سعید بن منصور“ کے حوالے سے نقل کیا:

قال ابن جريج قال لي عطاء و رأيت ابن عمر (رضي الله عنهما) يقوم عند الحجرتين قدر ما كنت قارئاً سورة البقرة واللفظ للأزرقي (۱۴۷)

یعنی، مروی ہے کہ حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما دونوں حجروں کے پاس سورہ

۱۴۵۔ سنن أبی داؤد، کتاب المناسک، باب فی رم الحمار، برقم: ۱۹۷۳

۱۴۶۔ المسند للإمام أحمد، برقم: ۶۳۰/۲، ۶۶۶۹

۱۴۷۔ أخبار مكة للأزرقي، باب ما ذكر من النزول يعني و أين نزل النبي ﷺ منها، من أين ترمى الحجرة؟ و ما يدعى عندها و ما جاء في ذلك، ۱۷۹/۲

هناية السالك، الباب الثاني عشر: في الأعمال المشروعة يوم النحر و باقي الأعمال، فصل: فيما يفعل الحاج في أيام منى و لياليها، ۱۲۰/۳ و قال أخرجه سعيد بن منصور في ”سننه“

بقرہ کی تلاوت کی مقدار قیام فرماتے۔

اور امام ابوبکر احمد بن حسین بیہقی متوفی ۳۵۸ھ نے وبرہ سے حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما نقل کیا ہے کہ آپ کا قیام سورہ بقرہ کی تلاوت کی مقدار تھا اور دوسری ابوجہل سے ذکر کی جس میں آپ رضی اللہ عنہما کا قیام سورہ یوسف کی تلاوت کی مقدار ہے۔ (۱۴۸)

اور امام شافعی سے بھی سورہ بقرہ کی تلاوت کی مقدار منقول ہے جیسا کہ ”المسالك في المناسك“ (۱۴۹) میں ہے۔

اور علامہ رحمت اللہ سندھی اور ملا علی قاری لکھتے ہیں:

(و يمسك كذلك) أى على ذلك الحال (قدر قراءة سورة البقرة أو ثلاثة أحزاب) أى ثلاثة أرباع من الجزء (أو عشرين آية) يعنى و هو أقل المراتب، و اختاره صاحب ”الحاوى“ و ”المضمرات“ (۱۵۰) یعنی، اس حال میں سورہ کی تلاوت کی مقدار یا تین پاؤ یعنی سارے کے چار پاؤ میں سے تین پاؤ تلاوت کی مقدار یا بیس آیات کی تلاوت کی مقدار ٹھہرے یعنی یہ سب سے کم مرتبہ ہے اور اسے صاحب ”الحاوى“ اور ”المضمرات“ نے اختیار کیا ہے۔

اور مخدوم محمد ہاشم ٹھٹھوی حنفی متوفی ۱۱۷۷ھ لکھتے ہیں:

باید کہ فرصت نماید درین مقام باشتغال ادعیه و اذکار مدت طویلہ کہ تقریر کردہ اند آن را بعضی مشائخ بمقدار قراءۃ سورة البقرة، و بعضی دیگر بمقدار قراءۃ سہ حزب و مراد از حزب ایشان ربع جزء واحد از جزء ثلاثین است و بعضی دیگر

۱۴۸۔ السنن الكبيرى للبيهقى، كتاب الحج، باب الرجوع إلى منى أيام التشريق و الرمي بها

إلخ، برقم: ۲۴۳/۵، ۹۶۶۷

۱۴۹۔ المسالك في المناسك، القسم الثاني، فصل الرمي في اليوم الثاني و الثالث، ۵۹۶/۱

۱۵۰۔ المسالك المتقسط في المناسك المتوسط، باب رمي الحمار و أحكامه، فصل: صفقة الرمي في هذه الأيام، ص ۳۴۱



بمقدار قراءۃ بیست آیت (۱۵۱)

یعنی، چاہئے کہ اس مقام پر دعاؤں اور اذکار میں طویل وقت مشغول رہے جس کا اندازہ بعض مشائخ نے سورۃ بقرہ کی تلاوت کی مقدار کے ساتھ اور بعض نے تین پاؤ کی تلاوت کی مقدار کے ساتھ اور بعض نے بیس آیات کی تلاوت کی مقدار کے ساتھ کیا ہے اور یہ سب سے کم مقدار ہے، یہی افضل ہے۔

اور علامہ سید محمد امین ابن عابدین شامی حنفی متوفی ۱۲۵۲ھ لکھتے ہیں:

(قدر قراءة البقرة) أو ثلاثة أحزاب، أي: ثلاثة أرباع من الجزء أو عشرين آية قال شارحه: وهو أقل المراتب واختاره صاحب الحاوی والمضمرات (۱۵۲)

یعنی، سورۃ بقرہ کی تلاوت یا تین پاؤ کی تلاوت یا بیس آیات کی تلاوت کی مقدار اور شارح نے کہا کہ یہی کم از کم مرتبہ ہے۔ اور صاحب حاوی اور مضمرات نے اسی کو اختیار کیا ہے۔

بہر حال وہ اس جگہ بیس آیات کی تلاوت کی مقدار کھڑا ہوا اور اسی مقدار کی افضل قرار دیا گیا ہے۔

اب یہ بات کہ وہاں کھڑا ہو کر کیا کرے اس کا تذکرہ حدیث شریف میں ان کلمات سے آیا کہ حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہ کی روایت میں ہے:

يَدْعُو وَيَرْفَعُ يَدَيْهِ (۱۵۳)

یعنی، ہاتھ اٹھا کر دعا کرے۔

۱۵۱۔ حياة القلوب في زيارة المحبوب، باب دهم در بيان رمي جمار، فصل پنجم، ص ۲۱۹

۱۵۲۔ رد المحتار على الدر المختار، كتاب الحج، مطلب في رمي الجمرات الثلاث، تحت قوله قدر قراءة البقرة، ۶۱۸/۳

۱۵۳۔ صحيح البخاري، كتاب الحج، باب اذا رمي الجمرتين يقوم..... إلخ، برقم: ۱۷۵۱،

اور ام المؤمنین سیدہ عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے:

يَرْمِي الْجَمْرَةَ إِذَا زَالَتِ الشَّمْسُ كُلَّ جَمْرَةٍ بِسَبْعِ حَصَبَاتٍ يُكَبِّرُ مَعَ كُلِّ حَصَاةٍ وَيَقِفُ عِنْدَ الْأُولَى وَالثَّانِيَةِ فَيُطِيلُ الْقِيَامَ وَيَتَضَرَّعُ وَيُؤَمِّمُ الثَّالِثَةَ وَلَا يَقِفُ عِنْدَهَا (۱۵۴)

یعنی، نبی کریم ﷺ حجرہ کی رمی اُس وقت فرماتے جب سورج ڈھل جاتا ہے حجرے کو سات کنگریاں (مارتے) ہر کنگری کے ساتھ تکبیر کہی اور پہلے اور دوسرے حجرے کے پاس ٹھہرنے میں طویل قیام فرمایا، آہ وزاری کے ساتھ دعا فرمائی اور تیسری کی رمی فرمائی اور اُس کے پاس نہ ٹھہرے۔

اسی لئے فقہاء کرام نے لکھا ہے کہ اس مقام پر خشوع و خضوع کے ساتھ استغفار کرے، تسبیح و تہلیل اور تکبیر پڑھے اور حضور ﷺ کی بارگاہ میں درود شریف بھیجے اور اپنے لئے، اپنے والدین، اساتذہ، مشائخ، عزیز و اقارب، اپنے جاننے والوں اور تمام مسلمانوں کے لئے دُعا مانگے، چنانچہ علامہ ابو منصور محمد بن کرم کرمانی حنفی متوفی ۵۹۷ھ لکھتے ہیں:

وَيَدْعُو وَيَتَضَرَّعُ إِلَى اللَّهِ تَعَالَى وَيُصَلِّي عَلَى النَّبِيِّ ﷺ (۱۵۵)

یعنی، دُعا مانگے، اللہ تبارک و تعالیٰ کی بارگاہ میں آہ وزاری کرے اور نبی کریم ﷺ کی بارگاہ میں درود شریف بھیجے۔

اور علامہ رحمت اللہ بن قاضی عبداللہ سندھی حنفی لکھتے ہیں:

فيحمد الله ويكبر ويهلل ويسبح ويصلي على النبي ﷺ، و يدعو ويرفع يديه كما للدعاء بسطاً مع خضوع وخشوع وتضرع واستغفار..... ويدعو ويستغفر لأبويه وأقاربه ومعارفه وسائر المسلمين (۱۵۶)

۱۵۴۔ سنن أبي داود، كتاب المناسك، باب في رمي الجمار، برقم: ۱۹۷۳

۱۵۵۔ المسالك في المناسك، فصل في الرمي يوم الثاني والثالث، ۵۹۶/۱

۱۵۶۔ أبواب المناسك و غريب المسالك، باب رمي الجمار، أحكامه، فصل: في صفة الرمي في هذه الأيام، ص ۱۶۲



یعنی، پس اللہ تعالیٰ کی حمد بیان کرے تکبیر کہے، تہلیل کہے، تسبیح پڑھے اور دعا مانگے ہاتھوں کو بلند کرے جیسا کہ دعا کے لئے، ہاتھ پھیلائے، حضور قلب، خشوع، اور آہ و زاری اور استغفار کے ساتھ..... اور دعا کرے اپنے والدین، عزیز و اقارب اور اپنے جانے والوں اور تمام مسلمانوں کے لئے بخشش طلب کرے۔

اور علامہ محمد بن عبد اللہ ترمذی حنفی متوفی ۱۰۰۴ھ لکھتے ہیں:

ووقف فحمد الله تعالى وأثنى عليه وهلل وكبر وصلى على النبي ﷺ (۱۵۷)

یعنی، رک جائے پھر اللہ تعالیٰ کی حمد و ثناء کرے، تہلیل و تکبیر کہے اور نبی کریم ﷺ پر درود شریف پڑھے۔

اور علامہ علاء الدین حصکفی حنفی متوفی ۱۰۸۸ھ لکھتے ہیں:

ووقف حاملاً، مهللاً، مكبراً، مصلياً قنراً بقراءة البقرة (۱۵۸)  
یعنی، حمد کرتے ہوئے، تہلیل و تکبیر کہتے ہوئے، درود شریف پڑھتے ہوئے سورہ بقرہ کی تلاوت کی مقدار کے۔

اور محمد دوم محمد ہاشم ٹھٹھوی حنفی لکھتے ہیں:

پس توقف کند مستقبل قبلہ برائے دعا و رفع نماید یدین را تا برابر کف خود و متوجہ سازد آنہا را بسوئے آسمان چنانکہ سنت است در مطلق دعا و بگوید حمد و ثنائے خداے تعالیٰ و تسبیح و تہلیل و تکبیر و صلوات فرستد بر پیغمبر ﷺ و دعا خواہد مع احضار القلب و الخشوع و التضرع و استغفار نماید برائی خود و برائی والدین و مشائخ و اقارب و معارف خود و برائی سائر مسلمین و گفت پیغمبر خدا ﷺ درین

۱۵۷۔ منح الغفار شرح تنویر الأبصار، کتاب الحج، تحت قولہ: وقف، ق ۱۶۱/۲

۱۵۸۔ الدر المختار، کتاب الحج، تحت قولہ: وقف، ص ۱۶۳

مقام کہ اللہم اغفر للحاج و لمن استغفر له الحاج (۱۵۹)  
یعنی، پس دعا کے لئے قبلہ رو ہو کر رُکے، ہاتھوں کو اپنے کندھوں کے برابر تک بلند کرے اور انہیں آسمان کی جانب متوجہ کرے (کہ دعا کا قبلہ آسمان ہے) اور اللہ تعالیٰ کی حمد و ثناء کرے تسبیح و تہلیل و تکبیر کہے نبی کریم ﷺ کی بارگاہ میں درود شریف بھیجے اور حضور قلب، خشوع، آہ و زاری کے ساتھ دعا کرے اپنے لئے، اپنے والدین کے لئے، مشائخ (یعنی استاد و پیر کے لئے) اپنے عزیز و اقارب اور اپنے جانے والوں کے لئے اور تمام مسلمانوں کے لئے استغفار کرے اور نبی کریم ﷺ نے اس پر مقام پر فرمایا:  
اللَّهُمَّ اغْفِرْ لِلْحَاجِّ وَلِمَنْ اسْتَغْفَرَ لَهُ الْحَاجُّ ("اے اللہ! حاجیوں کو بخش دے اور جس کے لئے وہ بخشش طلب کریں انہیں بخش دے")۔

اور اس مقام پر علامہ کرمانی حنفی نے ایک دعا ذکر کی ہے وہ یہ ہے کہ کہے:

اَللّٰهُمَّ اِنِّیْ اَعُوْذُ بِكَ مِنَ الشِّرْكِ وَ الشَّكِّ، وَ الْبَغْيِ وَ الشَّقَاقِ، وَ سُوءِ الْاَخْلَاقِ، وَ ضَيِّقِ الصَّدْرِ، وَ فِتْنَةِ الدَّجَالِ، وَ سُوءِ الْمُنْقَلَبِ، وَ سُوءِ الْمُنْتَظَرِ فِی الْاَهْلِ وَ الْمَالِ وَ الْوَلَدِ (۱۶۰)

یعنی، اے اللہ! میں تیرے پناہ چاہتا ہوں (تیری ذات و صفات میں) شرک سے اور (تیرے احکام میں) شک سے اور نفاق و اختلاف اور بُرے اخلاق سے، اور سینے کی تنگی، دجال کے فتنے سے، بُرے انجام سے، اہل، مال اور اولاد میں بُرے حال سے۔

علامہ رحمت اللہ بن قاضی عبد اللہ متوفی ۹۹۳ھ اور مؤلف علی قاری حنفی متوفی ۱۰۱۳ھ

خشوع، خضوع اور استغفار کا مطلب بیان کرتے ہوئے لکھتے ہیں:

۱۵۹۔ حیات القلوب من زیارت المحبوب، باب دہم در بیان رمی جمار، فصل پنجم، در بیان

کیفیت رمی جمار، ص ۲۱۹

۱۶۰۔ المسالك في المناسك، فصل: الرمي في اليوم الثاني و الثالث، ۵۹۶/۱



(مع حضور) ای للقلب (و تحشوع) ای فی القلب لانه علامة تحشوع الباطن، (و تضرع) ای اظهار ضراعة و مسکنة و حاجة (و استغفار) ای طلب مغفرة و توفيق توبة (۱۶۱) یعنی، حضور قلب اور تحشوع یعنی قالب میں کیونکہ یہ باطن میں تحشوع کی علامت ہے اور تضرع یعنی آہ و زاری، مسکینی اور حاجت کے اظہار سے اور استغفار یعنی بخشش اور توبہ کی توفیق طلب کرتے ہوئے۔

والله تعالى أعلم بالصواب

یوم الخميس، ۱۲ ذو الحجة ۱۴۳۴ھ، ۱۷ اکتوبر ۲۰۱۳ م 881-F

### جمرات کی رمی کے بعد دُعا کس جگہ مانگی جائے؟

استفتاء: کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ میں پہلے اور دوسرے جمرے کی رمی کے بعد دُعا کا حکم ہے وہ کس جگہ مانگی جائے، بعض لوگوں کو دیکھا ہے کہ وہ جمرہ کے پاس کھڑے ہو کر دُعا کرتے ہیں اور بعض کچھ آگے جا کر دُعا کرتے نظر آتے ہیں، اس میں درست کیا ہے، پھر کچھ کو دیکھا کہ وہ جمرہ کی طرف منہ کر کے دُعا کرتے ہیں، کچھ قبلہ رُو، اس میں صحیح کیا ہے؟

(السائل: فیضان، لیبیک راجع ایند عمرہ سروسز)

باسمہ تعالیٰ و تقدس الجواب: صورت مسئلہ میں جمرہ اولیٰ اور ثانیہ کے بعد دُعا جمرہ سے کچھ آگے جا کر مانگنا سنت سے ثابت ہے جیسا کہ حدیث ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما میں ہے، سالم کہتے ہیں کہ

أنه كان يرمى جمره الدنيا بسبع حصيات، يكبر على إثر كل حصاة، ثم يتقدم فيسهل، فيقوم مستقبل القبلة فيقوم طويلاً،

۱۶۱۔ المسلك المنقسط فی المنسك المتوسط، باب رمي الجمار و أحكامه، فصل: فی صفة الرمي فی هذه الأيام، ص ۳۴۱

و يدعو و يرفع يديه، ثم يرمى الوسطى، ثم يأخذ ذات الشمال، فيسهل، و يقوم مستقبل القبلة فيقوم طويلاً، و يدعو و يرفع يديه و يقوم طويلاً ثم يرمى جمره ذات العقبة من بطن الوادي و لا يقف عندها ثم ينصرف فيقول هكذا رأيته النبي ﷺ يفعل (۱۶۲)

یعنی، حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما جمرہ اولیٰ کو سات کنکریاں مارتے، ہر کنکری کے پیچھے تکبیر کہتے، پھر آگے بڑھتے یہاں تک کہ نرم زمین پر آ جاتے، پھر قبلہ رُو ہو کر طویل قیام فرماتے، پس دعا کرتے اور (دعا کے لئے) اپنے دونوں ہاتھ بلند فرماتے، پھر اسی جمرہ وسطیٰ کو سات کنکریاں مارتے، پھر بائیں جانب جاتے، پس نرم زمین پر آتے اور قبلہ رُو ہو کر طویل قیام فرماتے، پس دعا فرماتے اور (دعا کے لئے) ہاتھ اٹھاتے اور طویل قیام فرماتے پھر بطن وادی سے جمرہ عقبہ کو رمی فرماتے اور اس کے پاس نہ ٹھہرتے، پھر لوٹ جاتے، پس فرماتے کہ میں نے ایسا ہی عمل کرتے ہوئے نبی کریم ﷺ کو دیکھا۔

عن سليمان بن ربيعة الباهلي قال: نظرنا عمر رضي الله عنه يوم النفر الأول فخرج علينا و لحيته تقطر ماءً، في يده حصيات، و في حره حصيات، ماشياً يكبر في طريقه حتى رمى الجمره الأولى، ثم مضى انقطع من فضض الحصى و حيث لا يناله حصى من رمى فدعا ساعة، ثم مضى إلى الجمره الوسطى، ثم الأخرى (۱۶۳)

یعنی، سلیمان بن ربیعہ باہلی سے مروی ہے، کہتے ہیں کہ ہم نے حضرت عمر رضی اللہ عنہ کو

۱۶۲۔ صحيح البخاري، كتاب الحج، باب إذا رمى الحمرتين يقوم ويسهل مستقبل القبلة،

۴۳۰/۱-۴۳۱، برقم: ۱۷۵۱

۱۶۳۔ أخبار مكة للأزرقي، باب ما ذكر من النزول بمعنى و أين نزل النبي ﷺ منها، من أين ترمى

الجمرة؟ و ما يدعى عندها الخ، ۱۷۹/۲



اللہ عنہ کو نذر اول کے روز (یعنی ۱۲ ذوالحجہ) کو اس حال میں چلتے ہوئے دیکھا کہ آپ کی داڑھی سے پانی ٹپک رہا تھا اور آپ کے ہاتھ اور آپ کی گود میں کنکریاں تھیں، آپ راستے میں تکبیر کہہ رہے تھے یہاں تک کہ جمرہ اولیٰ کے پاس پہنچے (رمی کے بعد) پھر چلے یہاں تک کہ کنکریاں لگنے سے منقطع ہوئے وہاں کہ جہاں آپ کو اس شخص کی کنکریاں نہ لگیں جو رمی کرے، پھر کچھ وقت دعا فرمائی، پھر جمرہ وسطیٰ تک چلے، پھر دوسرے (یعنی جمرہ عقبہ) کی طرف۔ اور حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما کے بارے میں روایت ہے:

أَنَّ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ عُمَرَ كَانَ يَقِفُ عِنْدَ الْحُمْرَيْنِ الْأُولَيَيْنِ، فَيَقِفُ وَفَوْقًا طَوِيلًا وَيَكْبِتُ اللَّهُ وَيَسْتَبِيحُهُ وَيَحْمَدُهُ وَيَدْعُو اللَّهَ لَا يَقِفُ عِنْدَ الْجَمْرَةِ الْعَقِبَةِ (۱۶۴)

یعنی، حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما پہلے اور دوسرے جمرے کے پاس قیام فرماتے، پس طویل قیام فرماتے، تکبیر، تسبیح اور تحمید کہتے اور اللہ تعالیٰ سے دعا کرتے اور جمرہ عقبہ کے پاس نہ ٹھہرتے۔

ایک اور روایت میں ہے کہ حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما فرماتے ہیں:

رَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ وَقَفَ عِنْدَ الْحُمْرَةِ الثَّانِيَةِ أَطْوَلَ وَمِمَّا وَقَفَ عِنْدَ الْحُمْرَةِ الْأُولَى (۱۶۵)

یعنی، نبی کریم ﷺ پہلے اور دوسرے کے پاس قیام فرماتے۔

قال ابن جریر: قال عطاء: وإذا رميت قمت عند الحمريتین

السنفلین، قلت: بحيث يقوم الناس الآن، قال: نعم إلخ (۱۶۶)

۱۶۴۔ الثَّنَنُ الْكُبْرَى لِلْبَيْهَقِيِّ، كتاب الحج، باب الرجوع إلى منى أيام تشریق والرمی بها كل يوم إذا زالت الشمس، برقم: ۹۶۶۶، ۲۴۳/۵

۱۶۵۔ المسند للإمام أحمد بن حنبل، برقم: ۶۳۰/۲، ۹۶۶۶

۱۶۶۔ أَعْبَارُ مَكَّةَ لِلْأَرْزَقِيِّ، باب ما ذكر من النزول بمنى وأين نزل النبي ﷺ منها، من أين ترمى الجمره؟ وما يدعى عندها إلخ، ۱۷۹/۲

یعنی، ابن جریر نے کہا کہ عطاء (تابعی) نے فرمایا: جب توری کرے، نچلے دو جمروں کے پاس (دعا کے لئے) کھڑا ہو، میں نے عرض کی جہاں اب لوگ کھڑے ہوتے ہیں، آپ نے فرمایا: ہاں۔

لہذا روایات کے مابین جمع سے نتیجہ یہ نکلا کہ رسول اللہ ﷺ نے پہلے اور دوسرے جمرے سے تھوڑا سا تھہر آگے قیام فرمایا، کیونکہ حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما نے ایسا ہی کیا اور فرمایا کہ میں نے ایسا ہی عمل کرتے ہوئے رسول اللہ ﷺ کو دیکھا۔ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے جمرہ سے اتنی دُور قیام فرمایا جہاں کنکریاں پھینکنے والوں کی کنکریاں نہ لگیں۔ اور تیسری اور چوتھی روایت میں ہے کہ حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما نے پہلے اور دوسرے جمرے کے پاس قیام فرمایا اس سے بھی مراد وہی ہے جس کی پہلی روایت میں تصریح ہے کیونکہ حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما نبی کریم ﷺ کی سنت پر سختی سے عمل کرنے والے اور اس میں بڑے محتاط تھے۔ اور آخری روایت میں ہے کہ ابن جریر نے عطاء تابعی سے پوچھا پہلے اور دوسرے کی رمی کے بعد وہاں کھڑا ہو جہاں لوگ کھڑے ہوتے ہیں، انہوں نے فرمایا: ہاں۔

اسی لئے علماء کرام نے لکھا جیسا کہ علامہ رحمت اللہ سندھی حنفی متونی ۹۹۳ھ اور مؤلف علی قاری حنفی متونی ۱۵۱۶ھ لکھتے ہیں:

(ثم أى بعد الفراغ منها (يتقدم عنها) أى عن الجمره (قليلًا و

ينحرف عنها قليلًا) أى مائلًا إلى يساره (۱۶۷)

یعنی، پھر یعنی (پہلے جمرہ کو) رمی سے فراغت کے بعد جمرہ سے تھوڑا سا آگے بڑھے اور تھوڑا سا بائیں جانب پھرے۔

اور دوسرے کی رمی کے لئے فرمایا:

(ثم يأتي الجمره الوسطى فيصنع عندها كما صنع عند الأولى)

من الرمي والدعاء (قيل: إلا أنه لا يتقدم عن يساره كما فعل قبل)

۱۶۷۔ المسلك المتقسط في المناسك المتوسطة، باب رمي الجمار وأحكامه، فصل: في صفة

الرمي في هذه الأيام، ص ۳۴۱



أى قبل ذلك في الحجرة الأولى، (لأنه لا يمكن ذلك هنا، بل يتركها يمين) أى يميل إلى يساره كثيراً (١٦٨) یعنی، پھر حجرہ وسطیٰ کو آئے پس اس کے پاس وہی کرے جو پہلے کے پاس رمی اور دعا کی تھی، کہا گیا کہ (اس کے پاس) وہ دائیں جانب آگے نہیں بڑھتے گا جیسا کہ پہلے کیا یعنی اس سے پہلے حجرہ اولیٰ میں، کیونکہ یہ وہاں ممکن نہیں بلکہ اُسے اپنے دائیں ہاتھ کو چھوڑے اور اپنے بائیں طرف کو نہایت زیادہ مائل ہو۔

اور محمد بن محمد ہاشم ٹھٹھوی حنفی متوفی ۱۱۷۷ھ لکھتے ہیں:

چون فارغ شد از رمی ہر وقت سنگریزے متقدم شود از حجرہ اند کے وانحراف نماید اند کے از وی بسوی یسار خود پس وقوف کند (۱۶۹) یعنی، جب ساتوں سنگریزیاں مار کر فارغ ہو جمرہ سے تھوڑا سا آگے بڑھے اور تھوڑا سا اپنے بائیں کو پھرے پھر کھڑا ہو۔ اور فرماتے ہیں:

بلکہ نزول نماید بسوی یسار خود و فرو گذارد جمرہ وسطیٰ را بسوی یمن خود بایست و یمن وادی بعید از جمرہ یکہ زسد اور سنگریزہ ہائے رمی جمرہ (۱۷۰) یعنی، (دوسرے کی رمی کے بعد) اپنے بائیں کو اترے اور جمرہ وسطیٰ کو اپنے دائیں کی طرف چھوڑے اور یمن وادی میں جمرہ سے اتنی دُور کھڑا ہو کہ اُسے رمی کرنے والوں کی کنکریاں نہ لگیں۔

۱۶۸۔ المسلك المتقسط في المنسك المتوسط، باب رمي الجمار وأحكامه، فصل في صفة

الرمي في هذه الأيام، ص ۳۴۲

۱۶۹۔ حیات القلوب، باب دھم در بیان رمی جمار، فصل پنجم در بیان کیفیت رمی جمار،

ص ۲۱۹، ۲۱۸

۱۷۰۔ حیات القلوب، باب درہم در رمی و جمار، فصل پنجم در بیان کیفیت رمی جمار، قسم

اول، ص ۲۱۹

اور علامہ محمد سلیمان اشرف لکھتے ہیں:

حجرہ اولیٰ پر پہنچ کر سات کنکریاں انہیں آداب کے ساتھ مارے جو اوپر بیان ہوئے پھینکے، پھر وہاں سے تھوڑا سا ہٹ کر قبلہ رُکھڑا ہو۔ اب حجرہ وسطیٰ پر جائے اور ایسا ہی کرے یعنی سات کنکریاں اُس پر پھینکے پھر حجرہ سے تھوڑا سا ہٹ کر کھڑا ہو۔ (۱۷۱)

واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب

يوم الجمعة، ۱۳ ذو الحجة ۱۴۳۴ھ، ۱۸ اکتوبر ۲۰۱۳ م 882-F

### رمی جمرات میں ترتیب کا حکم

استفتاء: کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ ایک شخص نے دوسرے یا تیسرے روز جمرات کی رمی اس طرح کی کہ پہلے جمرہ عقبہ کی رمی پھر وسطیٰ کی اور پھر آخر میں حجرہ اولیٰ کی رمی کی، اس صورت میں رمی درست ہوگئی یا نہیں؟ جب کہ وہ تاریخ ابھی باقی ہو۔

(السائل: محمد عرفان، از لیبک حج اینڈ عمرہ سروسز، مکہ مکرمہ)

باسمہ تعالیٰ و تقدس الجواب: صورت مسئولہ میں اگر رمی کا وقت باقی ہو تو چاہئے کہ جمرہ وسطیٰ اور جمرہ عقبہ کی رمی کا اعادہ کرے، چنانچہ امام شمس الدین احمد بن محمد سرخسی حنفی متوفی ۷۸۳ھ لکھتے ہیں:

قال: وإن بدأ في اليوم الثاني بحجرة العقبة فرماها ثم بالوسطى ثم بالتى تلى المسجد ثم ذكر ذلك في يومه، قال: يعيد على الحجرة الوسطى و حجرة العقبة، لأنه نسك شرعاً مرتباً في هذا اليوم، فما سبق أو أنه لا يعتد به، فكان رمى الحجرة الأولى بمنزلة الافتتاح للحجرة الوسطى، والوسطى بمنزلة الافتتاح لحجرة العقبة فما أدى قبل وجوده مفتاحه لا يكون معتداً به كمن سجد قبل

۱۷۱۔ الحج، گیارہویں اور بارہویں کی رمی، ص ۱۵۲



البرکوع، أو سعی قبل الطواف بالبيت، فالمعتد من رميه هنا الجمرة الأولى، فلهذا يعيد على الوسطى و على جمرة العقبة (۱۷۲) یعنی، فرمایا دوسرے روز اگر حجرہ عقبہ سے رمی شروع کی پس اس کی رمی کی پھر وسطی کی رمی کی، پھر اس کی رمی کی جو مسجد کے ساتھ ملا ہوا ہے، پھر اسے اسی روز یاد آگیا، فرمایا: حجرہ وسطی اور حجرہ عقبہ کی رمی کا اعادہ کرے کیونکہ اس روز ٹنگ ترتیب وار واجب ہے، پس جو اپنے وقت سے پہلے ہوا اسے شمار نہیں کیا جاتا، پس حجرہ اولی کی رمی حجرہ وسطی کے لئے افتتاح کے مرتبے میں ہوگئی اور وسطی کی رمی حجرہ عقبہ کے لئے افتتاح کے مرتبے میں ہوگئی۔ پس جو اپنی افتتاح کے وجود سے قبل ادا ہو وہ معتد بہ نہیں ہوتی یہ ایسے ہیں جیسے کوئی شخص رکوع سے قبل سجدہ کرے یا بیت اللہ کے طواف سے قبل سعی کرے، پس یہاں اس کی رمی صرف حجرہ اولی کی رمی شمار ہوگی، لہذا وہ حجرہ وسطی اور حجرہ عقبہ کی رمی کا (ترتیب وار) اعادہ کرے گا۔

اس سے معلوم ہوا کہ ان میں ترتیب واجب ہے جیسا کہ مؤلف علی قاری حنفی متوفی ۱۰۱۳ھ لکھتے ہیں:

و هو صریح فی إفادة هذا المعنى (۱۷۳)

یعنی، یہ اس معنی کا فائدہ دینے میں صریح ہے۔

لیکن اکثر کے نزدیک یہ ترتیب واجب نہیں ہے، چنانچہ علامہ رحمت اللہ سندھی حنفی لکھتے ہیں:

و الأكثر علی أنه سنة (۱۷۴)

۱۷۲۔ المبسوط للسرخسی، کتاب المناسک، باب رمی الجمار، ۵۹/۲

۱۷۳۔ المسلك المتقسط فی المناسک المتوسطة، باب رمی الجمار و أحكامه، فصل: فی

أحكام الرمي و شرائطه و واجباته، تحت قوله: العاشر الترتیب إلخ، ص ۳۵۲

۱۷۴۔ لباب المناسک و غیب المسالك، باب رمی الجمار و أحكامه، فصل فی أحكام الرمي

و شرائطه و واجباته، ص ۱۶۶

یعنی، اور اکثر اس پر ہیں کہ یہ سنت ہے۔

اور بخیر و محمد ہاشم ٹھٹھوی حنفی متوفی ۱۱۷۴ھ لکھتے ہیں:

و الأكثر علی أنه سنة مؤكدة (۱۷۵)

یعنی، اکثر اس پر ہیں کہ یہ سنت مؤکدہ ہے۔

چنانچہ علامہ سراج الدین عمر بن ابراہیم ابن نجیم حنفی متوفی ۱۰۰۵ھ لکھتے ہیں:

هل هو متعين أو مسنون؟ لا دلالة في كلامه عليه، و عبارته في

”المجمع“ صريحة في عدم تعيينه، قال: و يسقط الترتيب، و صرح

في ”المناسك“ بأنه سنة حتى لو بدأ في الثاني بجمرة العقبة ثم

بالوسطى ثم بالتى تلى المسجد فإن أعاده على الوسطى ثم على

العقبة في يومه فحسن، و إن لم يعد أجزأه (۱۷۶)

یعنی، کیا وہ (یعنی ترتیب) متعین (یعنی واجب) ہے یا مسنون ہے؟ تو

صاحب ”کنز“ کے کلام میں اس پر کوئی دلالت نہیں ہے، اور اس کی عبارت

”مجمع“ میں اس کی عدم تعین میں صریح ہے، فرمایا اور ترتیب ساقط ہو جائے

گی اور ”مناسک“ میں تصریح فرمائی کہ یہ ترتیب سنت ہے یہاں تک کہ اگر

دوسرے روز حجرہ عقبہ سے ابتداء کی پھر وسطی کی رمی کی، پھر اس کی جو مسجد

سے ملا ہوا ہے، پس اگر وسطی کی رمی کا پھر عقبہ کی رمی کا اعادہ کر لیا تو اچھا ہے

اور اگر اعادہ نہ کیا تو اسے جائز ہے۔

اور علامہ علاؤ الدین ابوبکر بن سعد کاسانی متوفی ۵۸۷ھ لکھتے ہیں:

فإن ترك الترتيب في اليوم الثاني فبدأ بجمرة العقبة فرماها ثم

بالوسطى ثم بالتى تلى المسجد ثم ذكر ذلك في يومه فإنه ينبغي

۱۷۵۔ حياة القلوب فی زیارة المحبوب، باب دهم در رمی جمار، فصل دویم ذریبان شرائط

صحت رمی جمار، ص ۲۱۴

۱۷۶۔ النهر الفائق، کتاب الحج، باب الإحرام، تحت قوله: ثم بالجمرة العقبة، ۹۱/۲



أن يعيد الوسطى و جمرة العقبة و إن لم يعد أجزاءه و لا يعيد  
الجمرة الأولى أما إعادة الوسطى و جمرة العقبة فلتتركه الترتيب  
فإنه مسنون لأن النبي ﷺ رتب فإذا ترك المسنون تستحب  
الإعادة و لا يعيد الأولى لأنه إذا أعاد الوسطى و العقبة صارت هي  
الأولى و إن لم يعد الوسطى و العقبة أجزاءه لأن الرمييات مما يجوز  
أن ينفرد بعضها من بعض بدليل أن يوم النحر يرمى فيه جمرة  
العقبة و لا يومي غيرها من الجمار و فيما جاز أن ينفرد البعض من  
البعض لا يشترط فيه الترتيب كالوضوء بخلاف ترتيب السعي  
على الطواف أنه شرط لأن السعي لا يجوز أن ينفرد عن الطواف  
بحال (١٧٧)

یعنی، اگر دوسرے روز ترتیب کو ترک کیا پس جمرة عقبہ سے شروع کیا پس  
اُس کی رمی کی بھر وسطیٰ کو پھر اُس کو جو مسجد ملا ہوا ہے، پھر اُسے اُسی روز  
یاد آیا (کہ اُس نے رمی خلاف ترتیب کی ہے) تو اُسے چاہئے کہ جمرة وسطیٰ  
اور عقبہ کی رمی کا اعادہ کرے اور اگر اعادہ نہ کیا تو اُسے جائز ہوا اور وہ جمرة  
اولیٰ کی رمی کا اعادہ نہیں کرے گا مگر جمرة وسطیٰ اور عقبہ کی رمی کا اعادہ تو وہ  
ترتیب کو ترک کرنے کے سبب سے، پس بے شک وہ ترتیب مسنون ہے  
کیونکہ نبی کریم ﷺ نے ترتیب وار رمی فرمائی، پس جب مسنون عمل کو ترک  
کیا تو اعادہ مستحب ہوا، اور پہلے جمرة کی رمی کا اعادہ نہیں کرے گا پس اُس  
نے جمرة وسطیٰ اور عقبہ کی رمی کا اعادہ کر لیا تو یہ اولیٰ ہو گیا اور اگر جمرة وسطیٰ  
اور عقبہ کی رمی کا اعادہ نہ کیا تو اُسے جائز ہوا کیونکہ رمی اُن افعال میں سے  
ہے کہ جنہیں بعض کو بعض سے منفرد کرنا جائز ہے اس دلیل سے کہ یوم نحر میں

۱۷۷۔ بدائع الصنائع فی ترتیب الشرائع، کتاب الحج، فصل: فی حکمہ إذا ناعز عن وقته  
أوفات، ۹۷/۳

صرف جمرة عقبہ کو رمی کی جاتی ہے نہ کہ اس کے غیر کو، اور وہ افعال کہ جنہیں  
بعض کو بعض سے منفرد کرنا جائز ہے، اُن میں ترتیب شرط نہیں ہوتی جیسے وضو  
برخلاف سعی کو طواف پر (مقدم کرنے کے) وہ شرط ہے کیونکہ جائز نہیں کہ  
کسی بھی حال میں سعی طواف سے منفرد کیا جائے۔

مُلا علی قاری حنفی علامہ رحمت اللہ سندھی کی ”کتاب“ میں عبارت ”و الاكثر على أنه  
سنة“ کے تحت لکھتے ہیں:

كما صرح به صاحب ”البدائع“، و الكرمانی، و ”المحيط“ و  
”فتاوی السراجیة“ و قال ابن الهمام، و الذی يقوى عندی استئنا  
الترتيب لا تعيينه (۱۷۸)

یعنی، جیسا کہ اس کا صاحب ”بدائع“، کرمانی، ”محیط“ اور ”فتاوی سراجیہ“ نے  
تصریح کی ہے اور امام ابن ہمام نے فرمایا: میرے نزدیک جو قوی ہے وہ  
ترتیب کا سنت ہونا ہے نہ کہ تعین اس کی (یعنی وجوب اُس کا)۔

اور سنت سے مراد سنت مؤکدہ ہے چنانچہ مُلا علی قاری حنفی علامہ رحمت اللہ سندھی حنفی  
کے قول ”أو سنة“ کے تحت لکھتے ہیں:

مؤكدة عند الأكثر (۱۷۹)  
یعنی، اکثر کے نزدیک سنت مؤکدہ ہے۔  
اور مخدوم محمد ہاشم ٹھٹھوی حنفی لکھتے ہیں:  
و الأكثر على أنه سنة مؤكدة (۱۸۰)

۱۷۸۔ المسلك المتقسط، باب رمی الجمار و أحكامه، شرائط الرمي عشرة، العاشر: الترتيب

فی الرمي، تحت قوله: و الاكثر على أنه سنة، ص ۳۵۲

۱۷۹۔ المسلك المتقسط فی المنسك المتوسط، ص ۱۳۴

۱۸۰۔ حياة القلوب فی زیارة المحبوب، باب دهم در رمی جمار، فصل دویم در بیان شرائط

صحته رمی جمار، ص ۲۱۴



یعنی، اور اکثر اس پر ہیں کہ یہ (ترتیب) سنت مؤکدہ ہے۔

امام اہلسنت امام احمد رضا حنفی متوفی ۱۳۴۰ھ نے خلاف ترتیب رمی کو مکروہات میں شمار کیا ہے، چنانچہ لکھتے ہیں:

جہروں میں خلاف ترتیب کرنا (مکروہ ہے)۔ (۱۸۱)

اس سے مراد مکروہ تنزیہی ہے نہ کہ تحریمی کیونکہ اس میں جو بھی امور ذکر کئے ہیں سب کے سب مکروہات تنزیہی ہیں۔

لہذا اگر خلاف ترتیب رمی کر لی تو چاہئے کہ وسطی اور عقبہ کی دوبارہ رمی کر لے کہ اعادہ سنت مؤکدہ ہے، چنانچہ محمد و محمد ہاشم ٹھٹوی حنفی لکھتے ہیں:

اگر عکس کرو سنت مؤکدہ باشد اعادہ رمی بر جہرہ وسطی و قصوی (۱۸۲)

یعنی، اگر ترتیب کا عکس کر لیا تو سنت مؤکدہ ہے کہ جہرہ وسطی اور عقبہ پر رمی کا اعادہ کرے۔

واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب

یوم الإثنين، ۱۲ ذوالحجۃ ۱۴۳۵ھ، ۶ اکتوبر ۲۰۱۴ م 946-F

۱۸۱۔ انوار البشارۃ، فصل پنجم منی و مزدلفہ و باقی افعال حج، برقم: ۴۰، رمی میں یہ امور مکروہ ہیں، برقم: ۱۰، اہل.....

فتاویٰ رضویہ، فصل پنجم منی و مزدلفہ و باقی افعال حج، رمی میں یہ امور مکروہ ہیں، ۵۴/۱۰

۱۸۲۔ حیات القلوب فی زیارۃ المحبوب، ص ۲۱۴

## قربانی / دم

### حج کی قربانی اور دم کا ذبح حرم کے ساتھ خاص ہے

استفتاء: کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ کیا حج کی قربانی اور دم وغیرہ کا ذبح حرم کے ساتھ خاص ہے اور اگر حرم کے ساتھ خاص ہے تو اس کی کیا وجہ ہے کہ یہ جانور سرزمین حرم پر ہی ذبح کیا جائے؟

(السائل: عبدالعزیز حقانی C/O محمد رحمان)

باسمہ تعالیٰ و تقدس الجواب: دم کی کوئی بھی قسم ہو، دم شکر ہو جسے دم قرآن اور دم تہمت جسے عرف میں حج کی قربانی کہا جاتا ہے یا دم جبر، میقات سے بلا احرام گزرنے کا دم ہو یا دم احصار سب کے سب سرزمین حرم کے ساتھ خاص ہیں چنانچہ شیخ الاسلام علامہ محمد و محمد ہاشم ٹھٹوی حنفی متوفی ۱۱۷۴ھ لکھتے ہیں:

ہر دے کہ واجب شدہ ذبح آن در حج و عمرہ چنانکہ دم قرآن و تہمت و جنایت و

دم مجاوزۃ از میقات و دم احصار، پس مکان او حرم است ہر جا کہ باشد از حرم

و ہمیں است حکم دم تطوع (۱۸۳)

یعنی، ہر دم کہ جس کا ذبح کرنا حج و عمرہ میں واجب ہو جیسے دم قرآن و تہمت اور دم

جنایت، اور میقات سے گزرنے کا دم اور دم احصار، پس اس (کے ذبح) کی

جگہ حرم ہے، حرم کی کوئی بھی جگہ ہو اور یہی حکم ہے نفلی دم کا۔

اور احناف کے نزدیک حرم سے باہر ذبح کی اجازت نہیں، چنانچہ امام مظفر الدین احمد

ابن علی بن ثعلب المعروف ابن الساعاتی حنفی متوفی ۶۹۴ھ دم احصار کے بیان میں لکھتے ہیں:

۱۸۲۔ حیات القلوب فی زیارت المحبوب، باب ہشتم، در بیان آنچه متعلق است از مناسک

منی، فصل چہارم در بیان مسائل متعلقہ بمکان ذبح ہدایا و زمان آن، ص ۲۰۴



و لا نُحِيزُ ذَبْحَهَا فِي مَكَانِهِ بَلْ يُوَاعِدُ بِهِ فِي الْحَرَمِ، ثُمَّ يَتَحَلَّلُ (۱۸۴)  
یعنی، اور ہم (احناف) اس (دم احصار) کے ذبح کی اپنی جگہ (یعنی احصار  
کی جگہ) اجازت نہیں دیتے بلکہ وہ اس سے (یعنی حصر اس سے کہ جس کے  
ہاتھ دم بھیجا ہے) اس کے حرم میں ذبح کا وعدہ لے (یعنی دن معین کرے)  
پھر احرام کھو لے۔

اور اگر حدود حرم سے باہر کہیں بھی ذبح کرے تو جائز نہ ہوگا، چنانچہ علامہ سید محمد امین  
ابن عابدین شامی حنفی متوفی ۱۲۵۲ھ جنایات کے بیان میں لکھتے ہیں:

فلو ذبح فی غیرہ لم یجز (۱۸۵)

یعنی، پس اگر اسے غیر حرم میں ذبح کر دیا تو جائز نہ ہوا۔

اور علامہ رحمت اللہ بن قاضی عبداللہ سندھی حنفی متوفی ۹۹۳ھ لکھتے ہیں کہ

و لو ذبح فی غیر الحرم لم یحلل بہ من الإحرام (۱۸۶)

یعنی، اور (محصر نے) جانور اگر غیر حرم میں ذبح کر دیا گیا تو اس سے وہ

احرام سے باہر نہ ہوگا۔

یہاں تک کہ حرم سمجھ کر حل میں ذبح کر دیا تو بھی جائز نہ ہوگا۔ یہ اس طرح ہے گویا اس

نے ذبح کیا ہی نہیں، چنانچہ ملا علی قاری حنفی متوفی ۱۰۱۳ھ لکھتے ہیں:

و کذا لو ظن أنه ذبح فی الحرم و قد ذبح فی الحل فکأنه لم یذبح و لم

یحلل من إحرامه، و علیه أن یبعث بآخر حتی یذبح فی الحرم (۱۸۷)

یعنی، اسی طرح اگر اس نے گمان کیا کہ حرم میں ذبح کیا گیا ہے حالانکہ وہ

۱۸۴۔ مجمع البحرین، کتاب الحج، فصل: فی الإحصار، ص ۲۵۲

۱۸۵۔ رد المحتار علی الدر المختار، کتاب الحج، باب الجنایات، ۶۲۲/۳، تحت قوله فی الحرم

۱۸۶۔ لباب المناسک و غیب المسالک، باب الإحصار، فصل فی بعث الہدی إذا أحصر، ص ۲۵۶

۱۸۷۔ المسالک المتقسط فی المناسک المتوسط، باب الإحصار، تحت قوله: و لو ذبح فی غیر

الحرم إلخ، ص ۵۸۸

حل میں ذبح کیا گیا ہو تو گویا ذبح نہیں ہوا اور وہ اپنے احرام سے باہر نہیں ہو  
گا، اور اس پر لازم ہے کہ وہ دوسرے جانور کو بھیجے یہاں تک کہ وہ حرم میں  
ذبح کیا جائے۔

جب یہ ثابت ہو گیا کہ جو حکم دم قرآن و تحنن و جنایات کا ہے وہی حکم دم احصار کا ہے  
اور جو حکم دم احصار کا ہے وہی حکم مذکورہ بالا دم کا ہے تو اب ہم دم کے حرم کے ساتھ خاص  
ہونے کے دلائل قرآن و حدیث سے ذکر کرتے ہیں، چنانچہ قرآن کریم میں ہے:

﴿وَلَا تَحْلِقُوا رُءُوسَكُمْ حَتَّىٰ يَبْلُغَ الْهَدْيُ مَحَلَّهُ﴾ (۱۸۸)

ترجمہ: اور اپنے سر نہ منڈاؤ جب تک قربانی اپنے ٹھکانہ نہ پہنچ جائے۔ (کنز الایمان)

اور دوسرے مقام پر ہے:

﴿ثُمَّ مَحَلُّهَا إِلَىٰ الْبَيْتِ الْعَتِيقِ﴾ (۱۸۹)

ترجمہ: پھر ان کا پہنچنا ہے اس آزاد گھر تک۔ (کنز الایمان)

اور ان آیات میں حل سے مراد مکان ہے جیسے مجلس اور مسجد جیسا کہ امام ابو منصور محمد بن

مکرم کرمانی حنفی متوفی ۵۹۷ھ نے "المسالک فی المناسک" (۱۹۰) میں لکھا ہے۔

اور حدیث شریف میں ہے:

"أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ لَمَّا أَحْصَرَ بَعَثَ بِالْهَدَايَا إِلَىٰ مَكَّةَ لِتَنْتَحِرَ عَنْهَا" (۱۹۱)

یعنی، نبی کریم ﷺ جب محصر ہوئے تو آپ نے ہدی (یعنی قربانی کے

جانور) مکہ مکرمہ بھیجے تاکہ آپ کی جانب سے وہاں نحر کئے جائیں۔

اس سے ثابت ہوا ہدی کا جانور حدود حرم میں ہی ذبح کیا جائے گا اس سے باہر نہیں،

اگر باہر ذبح کیا گئے تو اس سے وہ دم ادا نہ ہوگا چاہے دم شکر ہو یا جبر یا دم احصار۔

۱۸۸۔ البقرہ: ۱۹۶/۲

۱۸۹۔ الحج: ۳۳/۲۲

۱۹۰۔ المسالک فی المناسک فصل فی کفارة جنابة الحرم و الاحرام و بیان مصرفه و محله،

۸۷۴/۲

۱۹۱۔ المسالک و المناسک للکرماني، فصل فی کفارة جنابة الحرم و الاحرام إلخ، ۸۷۵/۲



اور اگر کوئی شخص یہ حدیث شریف پیش کرے کہ حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما سے مروی ہے کہ

”فَنَحَرَ هَذِيهٖ وَ حَلَقَ رَاسَهُ بِالْحَدِيثِيَّةِ“ (۱۹۲)

یعنی، پس حضور ﷺ نے حدیبیہ نے اپنے ہڈی کو نحر فرمایا اور اپنے مبارک سر کا حلق کروایا۔

اور اس حدیث شریف کی بنا پر جل میں دم کے ذبح کا جواز تلاش کرے تو اس کے جواب میں امام ابو منصور محمد بن مکرم بن شعبان کرمانی حنفی متوفی ۵۹۷ھ لکھتے ہیں:

و ما ذكر من حديث الحديبية، قلنا: الحديبية بعضها حلّ وبعضها حرم، حتى روى أن حيمته كانت في الجِلِّ، ومُصَلَّاه في الحرم، فكان ينحر الهدى في الحرم، وكان بينها وبين مكة ثلاثة أميال (۱۹۳)

یعنی، اور جو حدیث حدیبیہ سے ذکر کیا جاتا ہے (تو جواب میں) ہم کہتے ہیں کہ حدیبیہ کا بعض جل ہے اور اس کا بعض حرم ہے یہاں تک کہ مروی ہے کہ حضور ﷺ کا خیمہ جل میں تھا اور آپ کی نماز کی جگہ حرم میں تھی، تو آپ ہڈی حرم میں ذبح فرماتے اور اس کے اور مکہ کے مابین تین میل (کا فاصلہ) ہے۔ اور حدیث مؤثر میں ہے:

”أن رسول الله ﷺ كان بالحديبية خبأؤه في الجِلِّ، ومُصَلَّاه في الحرم“ (۱۹۴)

یعنی، بے شک رسول اللہ ﷺ کا خیمہ جل میں تھا اور آپ کی نماز کی جگہ حرم میں تھی۔

۱۹۲۔ صحیح البخاری، باب الصلح مع المشرکین، برقم: ۱۸۷/۲، ۲۷۰

۱۹۳۔ المسالك فی المناسک، فصل: فی کفارة جنایة الخ، ۸۷۵/۲

۱۹۴۔ شرح معانی الآثار، کتاب المناسک الحج، باب الهدی یصد عن الحرم هل ینفی أن

یذبح فی غیر الحرم، برقم: ۲۴۱/۲، ۴۰۸۸

علامہ محمد بن عبد اللہ ترمذی حنفی متوفی ۱۰۰۴ھ لکھتے ہیں:

و الكل من الهدی مؤقت بالمکان سواء کان دم شکر أو جنایة (۱۹۵) یعنی، تمام ہڈی جگہ کے ساتھ مؤقت ہیں برابر ہے کہ دم شکر (دم قرآن یا دم تحنن) ہو یا دم جنایت (یعنی دم جبر) ہو۔

امام مظفر الدین احمد بن علی ثعلب المعروف ابن الساعاتی حنفی متوفی ۶۹۴ھ لکھتے ہیں:

و یتعین الحرم لذبح الهدایا (۱۹۶)

یعنی، حرم ذبح کے لئے متعین ہے۔

واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب

یوم الأحد، ۱ ذی الحجة ۱۴۳۴ھ، ۱۶ اکتوبر ۲۰۱۳ م 870-F

### دم جبر میں انقضاء مستحب ہے

استفتاء: کیا فرماتے ہیں علمائے دین ومفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ نماز کی قضاء کا حکم تو یہ ہے کہ اُسے ظاہر نہ ہونے دیا جائے تو حج میں اگر کوئی واجب ترک ہو جائے جو کہ گناہ ہے اور اس پر دم لازم آئے تو وہاں چھپانے کا حکم ہوگا یا نہیں؟

(السائل: محمد ریحان ازلیک حج اینڈ عمرہ سروسز)

باسمہ تعالیٰ وتقدير الجواب: دم کفارہ میں پھپھانا مستحب ہے، چنانچہ علامہ محمد بن عبد اللہ ترمذی حنفی متوفی ۱۰۰۴ھ لکھتے ہیں:

و ما کان من دم کفارة استحباب إخفاءه و ستره، لأن سببها

الجنایة کقضاء الصلاة يستحب إخفاءه (۱۹۷)

۱۹۵۔ منہج الغفار بشرح تنویر الأبصار، کتاب الحج، باب الهدی، تحت قوله: و یتعین يوم

لنحر لذبح الخ، ق ۱۷۶/۱

۱۹۶۔ مجمع البحرین، کتاب الحج، فصل فی الهدی، ص ۲۵۵

۱۹۷۔ منہج الغفار بشرح تنویر الأبصار، کتاب الحج، باب الهدی، تحت قوله: لا یحب تعریفه،

ق ۱۷۱/۱



یعنی، جو دم کفارے کا ہوا اس کو پوشیدہ رکھنا اور چھپانا مستحب ہے، کیونکہ اس کا سبب جنایت قضاء نماز کی مثل اس کا اخفاء مستحب ہے۔

واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب

یوم الإثنين، ۲ ذو الحجة ۱۴۳۴ھ، ۱۷ اکتوبر ۲۰۱۳ م 872-F

### قربانی میں اُس جگہ کا اعتبار ہے جہاں قربانی ہو رہی ہو

استفتاء: کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ ایک شخص حج کے لئے آئے اور وہ مٹی رواں گئی سے قبل مکہ مکرمہ میں مقیم ہو تو اُس پر عید الاضحیٰ کی قربانی بھی واجب ہوتی ہے جیسا کہ آپ کے فتاویٰ میں بھی مذکور ہے اور ایسا شخص چاہے کہ میں عید کی قربانی یہاں نہ کروں بلکہ اپنے وطن میں کرواؤں اس کے لئے سننے میں آ رہا ہے کہ ایسے شخص کی قربانی تب درست قرار پائے گی جب دونوں جگہ ایام قربانی ہوں یعنی جس جگہ قربانی کی جا رہی ہے وہاں بھی قربانی کے دن ہوں اور جس کی طرف سے قربانی ہو رہی ہے وہ جس جگہ موجود ہو وہاں بھی قربانی کے ایام ہوں، یہ بات کس حد تک درست ہے، کئی لوگ اس مسئلہ میں بہت پریشان ہیں۔

(السائل: متعدد حجاج کرام، مکہ مکرمہ)

باسمہ تعالیٰ و تقدس الجواب: ایسی صورت میں جب کسی پر قربانی کاؤ جو ہو چکا ہو اور وہ ایک جگہ ہو اور قربانی دوسری جگہ پر کروا رہا ہو تو اعتبار اس جگہ کا ہوتا ہے جہاں جانور ذبح کیا جا رہا ہے، چنانچہ علامہ عبداللہ بن محمود مصلیٰ حنفی متوفی ۶۸۳ھ لکھتے ہیں:

والمعتبر مکان الأضحية لا مکان المالك كما فی الزکاة (۱۹۸)

یعنی، معتبر قربانی کا مکان ہے نہ کہ مالک کا مکان جیسا کہ زکوٰۃ میں۔

امام ابو بکر صا رازی حنفی متوفی ۳۷۰ھ لکھتے ہیں:

وإنما اعتبر موضع الأضحية، لا موضع المضحی، كما اعتبر

۱۹۸۔ الاختیار لتعلیل المختار، کتاب الأضحية، ۲۵/۵

موضع المال في أداء الزکاة (۱۹۹)

یعنی، صرف موضع قربانی کا اعتبار کیا جائے گا نہ کہ قربانی کروانے والے کا جیسا کہ موضع مال کا اعتبار ادائیگی زکوٰۃ میں۔

علامہ حسن بن منصور اوزجندی حنفی متوفی ۵۹۲ھ لکھتے ہیں:

ويعتبر مکان المذبوح لا مکان المالك (۲۰۰)

یعنی، ذبح کئے جانے والے جانور کے مکان کا اعتبار کیا جائے گا نہ کہ مالک کے مکان کا۔

علامہ فقیہ ابوالفتح ظہیر الدین عبدالرشید دلواری حنفی متوفی ۵۳۰ھ لکھتے ہیں:

لأن المعتبر مکان إقامة القرية (۲۰۱)

یعنی، کیونکہ معتبر مکان قریہ ہے۔

اور دوسری جگہ لکھتے ہیں:

لأن المعتبر في الأضحية مکان الأضحية (۲۰۲)

یعنی، کیونکہ قربانی میں معتبر مکان قربانی ہے۔

اور علامہ مصلیٰ حنفی لکھتے ہیں:

فلو كان بالمصر وأهله بالسواد جاز أن يضطخوا عنه قبل الصلاة و

بالعكس لا (۲۰۳)

۱۹۹۔ شرح مختصر الطحاوی، کتاب الضحایا، مسئلہ: وقت ذبح الأضحية فی غیر المصر،

۳۳۶/۷

۲۰۰۔ فتاویٰ قاضیخان، و الشرط الثاني: الوقت، ۴۲۲۷/۹

۲۰۱۔ الفتاویٰ الولوالجیہ، کتاب الصيد و الذبائح و الأضحية، الفصل الرابع فی وقت الأضحية

و مکانها إلى آخره، ۷۹/۳

۲۰۲۔ الفتاویٰ الولوالجیہ، کتاب الصيد و الذبائح و الأضحية، الفصل الرابع فی وقت الأضحية

إلخ، أما مکان الأضحية، ۷۹/۳

۲۰۳۔ الاختیار لتعلیل المختار، کتاب الأضحية، ۲۵/۵



یعنی، اگر وہ شہر میں ہو اور اس کا اہل دیہات میں ہو، جائز ہے کہ وہ اس کی طرف سے نماز عید سے قبل ذبح کریں اور اس کا عکس جائز نہیں۔  
امام حسن بن منصور اور جنیدی حنفی لکھتے ہیں:

و لو كان هو في مصر وقت الأضحية وأهله في مصر آخر فكتب إلى الأهل وأمرهم بالتضحية في ظاهر الرواية يعتبر مكان الأضحية (۲۰۴)

یعنی، اگر وہ قربانی کے وقت ایک شہر میں ہو اور اس کا اہل دوسرے شہر میں ہو پس اس نے اپنے اہل کو لکھا اور انہیں قربانی کا حکم دیا، ظاہر الروایت میں قربانی کے مکان کا اعتبار کیا جائے گا۔

اور امام علاؤ الدین ابوبکر بن مسعود کا سانی حنفی متوفی ۵۸۷ھ لکھتے ہیں:

و إنما يعتبر في هذا مكان الشاة لا مكان من عليه، هكذا ذكر محمد عليه الرحمة في التوادر وقال: إنما أنظر إلى محل الذبح ولا أنظر إلى موضع المذبح عنه و هكذا روى الحسن عن أبي يوسف رحمه الله يعتبر المكان الذي يكون فيه الذبح ولا يعتبر المكان الذي يكون فيه المذبح عنه (۲۰۵)

یعنی، اس میں صرف بکری کے مکان کا اعتبار کیا جائے گا نہ کہ اس کے مکان کا جس پر قربانی ہے، اسی طرح امام محمد علیہ الرحمہ نے ”توادر“ میں ذکر کیا اور فرمایا میں محل ذبح کو دیکھتا ہوں مذبح عنہ کی جگہ کو نہیں دیکھتا، اسی طرح حسن (بن زیاد) نے امام ابو یوسف رحمہ اللہ تعالیٰ سے روایت کیا ہے کہ اعتبار اس مکان کا ہے جس میں ذبح ہو، اس مکان کا اعتبار نہیں جس میں مذبح عنہ ہو۔

علامہ کاسانی مزید لکھتے ہیں:

و إن كان الرجل في مصر وأهله في مصر آخر فكتب إليهم أن يضضحوا عنه روى عن أبي يوسف رحمه الله أنه اعتبر مكان الذبيحة فقال ينبغي لهم أن لا يضضحوا عنه حتى يصلي الإمام الذي فيه أهله و إن ضضحوا عنه قبل أن يصلي لم يحزه و هو قول محمد عليه الرحمة (۲۰۶)

یعنی، اگر مرد ایک شہر میں ہے اور اس کا اہل دوسرے شہر میں ہے تو اس نے ان کی طرف لکھا کہ وہ اس کی طرف سے قربانی کر دیں، امام ابو یوسف رحمہ اللہ تعالیٰ سے مروی ہے کہ وہ ذبیحہ کے مکان کا اعتبار کرتے ہیں، پس فرمایا انہیں چاہئے کہ اس کی طرف سے ذبح نہ کریں یہاں تک کہ اس میں شہر کا امام نماز عید پڑھا دے جس میں اس کا اہل ہے، اگر انہوں نے اس کی طرف نماز سے قبل قربانی کی تو اسے جائز نہ ہوئی اور یہ امام محمد علیہ الرحمہ کا قول ہے۔

لأن الذبح هو القرية فيعتبر مكان فعلها لا مكان مفعول عنه (۲۰۷)  
یعنی، کیونکہ ذبح قربت ہے پس اس کے فعل کا مقام معتبر ہے نہ کہ مفعول عنہ (یعنی جس کی طرف سے ذبح کیا جائے) کا مقام معتبر ہے۔

علامہ فقیہ ابوالفتح ظہیر الدین عبدالرشید بن ابی حنیفہ ابن عبدالرزاق الولو الجی حنفی متوفی ۵۳۰ھ لکھتے ہیں:

و لو كان مسافراً فضحى عنه أهله، لم يحز إلا بعد صلاة الإمام، فينظر إلى موضع الذبح دون المذبح عنه، وكذا إذا كان في



مصر، و أهلہ فی مصر الذی ذُبح فیہ (۲۰۸) یعنی، اگر وہ مسافر ہو پس اُس کی طرف سے اُس کے اہل نے قربانی کی، جائز نہ ہوگی مگر امام کی نماز کے بعد، پس ذبح کی جگہ کو دیکھا جائے گا سوائے مذبح عنہ کے، اسی طرح جب وہ شہر میں ہے اور اُس کا اہل دوسرے شہر میں ہے، پس اُس نے لکھا کہ اُس کی طرف سے قربانی کر دیں، پس چاہئے اُس شہر کے امام کی نماز کے بعد ذبح کیا جائے کہ جس میں ذبح ہے۔

اور یہ امام ابو یوسف اور امام محمد علیہما الرحمۃ کا قول ہے اس کی وجہ بیان کرتے ہوئے علامہ کاسانی حنفی لکھتے ہیں:

و لأبي يوسف و محمد رحمهما الله، أن القرية في الذبح و القرية المؤقتة يُعتبر وقتها في حق فاعليها لا في حق المفعول عنه (۲۰۹) یعنی، امام ابو یوسف اور امام محمد رحمہما اللہ سے مروی ہے کہ ذبح میں قربت ہے، اور قربت مؤقتہ میں کرنے والے کے حق میں وقت کا اعتبار کیا جائے گا نہ کہ جس کی طرف سے کیا جا رہا ہے اُس کے وقت کا اعتبار ہو۔ اور علامہ فرید الدین عالم بن الغلاء دہلوی حنفی متوفی ۸۶۷ھ لکھتے ہیں:

و روى عنهما أيضاً أن الرجل إذا كان في مصر و أهلہ فی مصر آخر فكتب إليهم أن يضحو عنه، فإنه يُعتبر مكان الذبيحة فينبغي أن يضخوا عنه بعد صلاة الإمام في المصر الذي يُذبح فيه (۲۱۰) یعنی، صاحبین سے یہ بھی مروی ہے کہ کوئی شخص ایک شہر میں ہو اور اُس کا اہل دوسرے شہر میں ہو، پس اُس نے اپنے اہل کو لکھا کہ وہ اس کی طرف سے قربانی

۲۰۸۔ الفتاوی الولوالجیہ، کتاب الصيد و الذبائح و الأضحية، الفصل الرابع فی وقت الأضحية و مکانها إلى آخره، ۷۹/۳

۲۰۹۔ بدائع الصنائع فی ترتیب الشرائع، کتاب التضحية، فصل: أما شرائط جواز إقامة الذبح، ۳۱۲/۶

۲۱۰۔ فتاوی تاتارخانیہ، کتاب الأضحية، الفصل فيما يتعلق بالمكان و الزمان، ۴۲۲/۱۷،

برقم: ۲۷۷۰۴

کر دیں، تو ذبیحہ کی جگہ کا اعتبار کیا جائے گا، پس چاہئے کہ اس شہر کے امام کی نماز کے بعد ذبح کیا جائے کہ جس شہر میں جانور ذبح ہو رہا ہے۔ اور علامہ ابوبکر بن علی حدادی حنفی متوفی ۸۰۰ھ لکھتے ہیں:

و يُعتبر في الذبح مكان الأضحية لا مكان الرجل في المصر (۲۱۱) یعنی، ذبح میں قربانی کے مکان کا اعتبار کیا جائے گا نہ کہ شہر میں مرد کے مکان کا۔ اور دوسرے مقام پر لکھتے ہیں:

لأن المُعتبر مكان الفعل دون مكان المفعول عنه (۲۱۲) یعنی، کیونکہ معتبر مکان فعل ہے سوائے مفعول عنہ کے مکان کے۔

ہاں ایک روایت میں ہے جسے علامہ ظہیر الدین ولولائی نقل کرتے ہیں کہ عن الحسن أنه قال: لا تجوز التضحية حتى يصلّي في المصرين جميعاً احتياطاً (۲۱۳)

یعنی، حسن سے روایت ہے انہوں نے فرمایا: قربانی جائز نہیں یہاں تک کہ احتیاطاً دونوں شہروں میں نماز عید ہو جائے۔

اور علامہ فرید الدین عالم بن الغلاء حنفی نقل کرتے ہیں:

و روى الحسن أنه قال: لا يجوز الأضحية حتى يصلّي في المصرين جميعاً (۲۱۴)

یعنی، اور حسن بن زیاد سے مروی ہے کہ جانور ذبح نہیں کریں گے یہاں تک کہ دو شہروں میں لوگ نماز عید پڑھ لیں۔

۲۱۱۔ الجوهرۃ النيرة، کتاب الأضحية، تحت قوله: إلا أنه لا يجوز لأهل الأمصار، ۴۵۲/۲

۲۱۲۔ الجوهرۃ النيرة، کتاب الأضحية، تحت قوله: إلا أنه لا يجوز لأهل الأمصار، ۴۵۳/۲

۲۱۳۔ الفتاوی الولوالجیہ، کتاب الصيد و الذبائح و الأضحية، الفصل الرابع فی وقت الأضحية و مکانها إلى آخره، ۷۹/۳

۲۱۴۔ فتاوی تاتارخانیہ، کتاب الأضحية، الفصل فيما يتعلق بالمكان و الزمان، ۴۲۲/۱۷،

برقم: ۲۷۷۰۴



یہ غیر ظاہر الروایت ہے جب کہ سابقہ صفحات میں امام قاضیان کے حوالے سے مذکور ہوا کہ ظاہر الروایت یہ ہے کہ صرف اس جگہ کا اعتبار کیا جائے گا جس جگہ قربانی ہو رہی ہے اور ظاہر الروایت کے مقابلے میں غیر ظاہر الروایت کا عدم ہوتی ہے۔ کیونکہ جو روایت ظاہر الروایت سے خارج ہو وہ مرجوح عنہ ہوتی ہے اور مرجوح عنہ کا قول امام باقی نہیں رہتا۔ اس لئے حسن بن زیاد کی روایت جسے صاحب فتاویٰ تارخانیہ اور صاحب فتاویٰ ولوالجہ نے نقل کیا، اس کا قول امام ہونا باقی نہ رہا، چنانچہ علامہ سید محمد امین ابن عابدین شامی حنفی متوفی ۱۲۵۲ھ صاحب بحر کے حوالے سے لکھتے ہیں:

بأن ما خرج عن ظاهر الرواية فهو مرجوح عنه، وأن الرجوع عنه ليس قولاً له (۲۱۵)

یعنی، اس طور پر کہ جو ظاہر الروایت سے خارج ہو جائے وہ مرجوح عنہ ہے اور بے شک مرجوح عنہ امام کا قول نہیں ہے۔

اور مخدوم عبدالواحد سیستانی حنفی متوفی ۱۲۲۳ھ لکھتے ہیں:

ما خرج عن ظاهر الرواية فهو مرجوح عنه، والمرجوع عنه لم يبق قولاً (۲۱۶)

یعنی، جو روایت ظاہر الروایت سے خارج ہو، پس وہ مرجوح عنہ اور مرجوح عنہ کا قول ہونا باقی نہیں رہتا۔

اس سے معلوم ہوا کہ حسن بن زیاد والی روایت وہ قول ہے کہ جس سے امام اعظم علیہ الرحمہ نے رجوع فرمایا ہے اور مجتہد جس سے رجوع کر لے وہ قول اُس مجتہد کا قول نہیں رہتا اور مرجوح عنہ قول پر فتویٰ دینا اور اس سے دلیل پکڑنا جائز نہیں، چنانچہ علامہ شامی حنفی ”توشیح“ کے حوالے سے لکھتے ہیں:

۲۱۵۔ رد المحتار علی الدر المختار، المقدمة، مطلب: فی مولد الأئمة إلخ، تحت قوله: فكان

کل یاخذ إلخ، ۱۰۹/۱

۲۱۶۔ فتاویٰ واحدی، کتاب النکاح، ۱۱۶/۲

أن ما رجع عنه المجتهد لا يجوز الأخذ به (۲۱۷)  
یعنی، جس قول سے مجتہد نے رجوع کر لیا اُسے لینا جائز نہیں۔  
اور مخدوم عبدالواحد سیستانی لکھتے ہیں:

المجتهد إذا رجع عن قول فلا يجوز الأخذ به (۲۱۸)  
یعنی، مجتہد جب کسی قول سے رجوع کر لے تو اُسے لینا جائز نہیں۔  
اور علامہ شامی لکھتے ہیں:

فإذا كان كذلك فما قاله أصحابه مخالفين له فيه ليس مذهبه فحينئذ صارت أقوالهم مذاهب لهم، مع أنا التزمنا تقليد مذهبه دون مذهب غيره، ولذا القول إن مذهبنا حنفي ولا يوسفي ونحوه (۲۱۹)

یعنی، جب اس طرح ہے (یعنی مجتہد جس قول سے رجوع کر لے پھر وہ اُس کا قول نہیں رہتا اور اس مرجوح عنہ قول سے دلیل پکڑنا جائز نہیں) تو جو امام اعظم کے اصحاب نے اُن کے (قول و مذہب کے) خلاف کیا وہ امام اعظم کا مذہب نہیں ہے، تو ان کے اقوال اُن کے مذہب ہو گئے، ہم نے تو امام اعظم کے مذہب کی تقلید کا التزام کیا ہے کسی دوسرے مذہب کی تقلید کا التزام نہیں کیا ہے، اسی لئے تو ہم کہتے ہیں ہمارا مذہب حنفی ہے نہ کہ یوسفی وغیرہ۔

اس لئے ظاہر الروایت یہی ہے کہ قربانی میں اُس جگہ کا اعتبار کیا جائے جہاں قربانی ہو رہی نہ کہ اُس جگہ کا جس کی طرف سے قربانی ہو رہی ہے، یہی امام اعظم کا مذہب ہے۔

لہذا ایسے حاجی جو پاکستان میں اپنی قربانی کروا رہے ہیں اُن کے لئے وہاں کے ایام

۲۱۷۔ رد المحتار علی الدر المختار، المقدمة، مطلب: فی مولد الأئمة إلخ، تحت قوله: فكان

کل یاخذ إلخ، ۱۰۹/۱

۲۱۸۔ فتاویٰ واحدی، کتاب النکاح، ۱۱۶/۲

۲۱۹۔ رد المحتار علی الدر المختار، المقدمة، مطلب: فی مولد الأئمة إلخ، تحت قوله: فكان

کل یاخذ إلخ، ۱۰۹/۱



قربانی کا ہی اعتبار کیا جائے گا۔

واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب

یوم السبت، ۱۰ ذوالحجہ ۱۴۳۵ھ، ۴ اکتوبر ۲۰۱۴ م 927-F

کیا حاجی منیٰ میں عید نماز سے قبل قربانی کر سکتا ہے؟

استفتاء: کیا فرماتے ہیں علمائے دین ومفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ اگر کوئی شخص منیٰ میں اپنی عید کی قربانی کرنا چاہے تو کیا وہ عید نماز سے قبل قربانی کر سکتا ہے؟ جب کہ عام طور پر حکم یہ ہے کہ عید سے قبل قربانی جائز نہیں ہوتی۔

(السائل: ایک حاجی، مکہ مکرمہ)

باسمہ تعالیٰ وتقدير الجواب: حاجی منیٰ میں نماز عید سے قبل عید کی قربانی کر سکتا ہے، چنانچہ امام شمس الدین احمد بن محمد سرخی حنفی متوفی ۳۸۳ھ اور ان سے علامہ حسن بن عمار شربلانی حنفی متوفی ۱۰۶۹ھ نقل کرتے ہیں:

يجوز لهم التضحية بعد انشقاق الفجر كما يجوز لأهل القرى

اہم (۲۲۰)

یعنی بطول فجر کے بعد اہل منیٰ کے لئے قربانی کرنا جائز ہے جیسا کہ دیہات والوں کے لئے جائز ہے۔

یاد رہے کہ اہل منیٰ کے لئے عید کی قربانی جائز ہے نہ کہ حج قرآن اور تہجد کی قربانی کیونکہ اس کے لئے ضروری ہے کہ وہ حجرہ عقبہ کی رمی کے بعد ہو۔

واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب

یوم السبت، ۱۰ ذوالحجہ ۱۴۳۵ھ، ۴ اکتوبر ۲۰۱۴ م 945-F

۲۲۰۔ المبسوط للمرعسى، كتاب الذبائح، باب الأضحية، ۷۷/۶

غنية ذوى الأحكام فى بغية درر الحکام، كتاب الأضحية، تحت قوله: لا تذبح الأضحية فى المصر، ۲۶۸/۱

## حلق

طواف عمرہ کے دو پھیروں کے بعد حلق کروانے والے کا حکم

استفتاء: کیا فرماتے ہیں علمائے دین ومفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ کسی شخص نے عمرہ ادا کرنے کے بعد سعی کے دو پھیروں ہی دیئے تھے کہ اُس میں مزید چلنے کی طاقت نہ رہی اور اس نے آکر سر منڈوا لیا، اب اُس پر کیا لازم آئے گا؟

(السائل: عبدالغنی میندھرو، مکہ مکرمہ)

باسمہ تعالیٰ وتقدير الجواب: صورت مسئلہ میں اُس پر ذم لازم آئے گا کیونکہ عمرہ میں سعی واجب ہے، چنانچہ امام ابو منصور محمد بن مکرم کرمانی حنفی متوفی ۵۹۷ھ لکھتے ہیں:

وواجباتها شيان: السعي بين الصفا والمروة والحلق أو التقصير (۲۲۱)

یعنی، عمرہ کے واجب دو چیزیں ہیں ایک صفا و مروه کے مابین سعی اور (دوسرا) حلق یا تقصیر۔

اسی طرح "بدائع الصنائع" (۲۲۲)، "فتاویٰ قاضیخان" (۲۲۳) اور "لُباب المناسك" (۲۲۴) میں ہے۔

اور عمرے کی سعی کے جب صرف دو چکر دیئے اور زیادہ چھوڑ دیئے تو یہ سعی شمار نہیں ہو گی، اگر اکثر چکر دے لئے ہوتے اور کم چھوڑے ہوتے تو یہ سعی شمار ہو جاتی جیسا کہ امام کرمانی حنفی لکھتے ہیں:

للاكثر حکم الكل (۲۲۵)

۲۲۱۔ المسالك فى المناسك، فصل: فى العمرة على سبيل الإنفراد، ۶۱۵/۱

۲۲۲۔ بدائع الصنائع، كتاب الحج، فصل فى بيان العمرة، ۲۰۵/۲

۲۲۳۔ فتاوى قاضیخان، كتاب الحج فى العمرة، ۳۰۱/۱

۲۲۴۔ لُباب المناسك و غُباب المسالك، باب العمرة، ص ۲۷۹

۲۲۵۔ المسالك فى المناسك، فصل منه أيضاً، ۶۱۹/۱



یعنی، اکثر کے لئے مکمل کا حکم ہے۔

لہذا یہ شخص تارک سعی شمار ہوگا اور اب اگر سعی کو پورا کرتا ہے تو ذمہ ساقط نہ ہوگا کیونکہ عمرہ میں سعی کے واجبات سے ہے کہ اسے احرام میں ادا کیا جائے چنانچہ علامہ رحمۃ اللہ قاضی عبداللہ سندھی حنفی متونی ۹۹۳ھ لکھتے ہیں:

و كونه في حالة الإحرام في سعی العمرة (۲۲۶)

یعنی، اس کا سعی میں حالت احرام میں ہونا (واجب) ہے۔

اور دوسرے مقام پر لکھتے ہیں:

و إن كان سعی العمرة فلا يشترط فيه وجوده، وهل يجب حال

سعيه؟ الظاهر: نعم (۲۲۷)

یعنی، اگر سعی عمرے کی ہے تو اس میں اس (یعنی احرام) کا وجود شرط نہیں ہے اور کیا احرام حالت سعی میں واجب ہے؟ ظاہر ہے کہ ہاں (واجب ہے)۔

اور مؤلف علی قاری حنفی متونی ۱۰۱۳ھ لکھتے ہیں:

إذ سعی الحج بعد الوقوف لا يشترط فيه الإحرام، بل ويسن

عدمه، وكذا سعی العمرة لا يشترط وجوده بعد حلقه، بل يجب

تحقيقه قبل حلقه (۲۲۸)

یعنی، جب حج کی سعی وقف کے بعد کی تو اس میں احرام شرط نہیں ہے بلکہ اس

میں مسنون احرام کا نہ ہونا ہے، اسی طرح عمرہ کی سعی میں حلق کے بعد احرام کا

پایا جانا شرط نہیں بلکہ اس کا تحقق حلق سے قبل واجب ہے۔

اور اس نے حلق کے بعد سعی کی جب کہ عمرہ میں سعی کا تحقق حلق سے قبل واجب تھا

۲۲۶۔ لُبَابُ الْمَنَاسِكِ وَ غُبَابُ الْمَسَالِكِ، بَابُ السَّعْيِ بَيْنَ الصَّفَا وَالْمَرْوَةِ، فَصْلٌ فِي وَاجِبَاتِهِ،

ص ۱۲۸

۲۲۷۔ لُبَابُ الْمَنَاسِكِ وَ غُبَابُ الْمَسَالِكِ، بَابُ السَّعْيِ بَيْنَ الصَّفَا وَالْمَرْوَةِ، فَصْلٌ فِي شَرَائِطِ

صَحَةِ السَّعْيِ، ص ۱۲۵

۲۲۸۔ الْمَسْلُكُ الْمُتَقَسِّطُ فِي الْمَسْلُكِ الْمُتَوَسِّطِ، بَابُ الْجَنَائِزَاتِ، فَصْلٌ فِي الْجَنَائِزَةِ فِي السَّعْيِ،

تَحْتَ قَوْلِهِ: يَعُودُ بِإِحْرَامٍ جَدِيدٍ، ص ۵۰۴

کیونکہ عمرہ میں سعی کے وقت احرام کا ہونا عمرہ کی سعی کے واجبات سے ہے، چنانچہ مخدوم محمد ہاشم بن عبدالغفور ٹھٹھوی حنفی متونی ۱۱۷۲ھ لکھتے ہیں:

سَيُومُ بَقَاءِ إِحْرَامٍ دُرُوقَتِ سَعْيِ عَمْرَةٍ (۲۲۹)

یعنی، تیسرا واجب یہ ہے کہ عمرہ کی سعی کے وقت احرام باقی ہو۔

اور لکھتے ہیں:

وَأِذَا سَعَى عَمْرَةً بِأَشَدِّ بَقَاءِ إِحْرَامٍ دُرَانِ حَالٍ شَرْطُ نَيْتٍ وَلَكِنْ وَاجِبٌ

أَسْت (۲۳۰)

یعنی، اگر سعی عمرہ کی ہو تو اس حال میں بقاء احرام شرط ہیں لیکن واجب ہے۔

اس لئے اب اگر وہ عمرہ کی رہی ہوئی سعی ادا کرتا ہے تو وہ عمرہ کے احرام کو کھول چکا ہے،

لہذا وہ سعی اس احرام میں نہیں ہوگی جب کہ اس سعی کا احرام میں ہونا واجب ہے، اس سبب

سے ترک واجب بہر حال لازم آیا جس پر ذمہ واجب ہوگا کیونکہ سعی کے اکثر چکر باقی ہیں، اگر

کم باقی ہوتے تو ہر چکر پر صدقہ لازم آتا۔

وَاللَّهُ تَعَالَى أَعْلَمُ بِالْصَّوَابِ

یوم الثلاثاء، ۱۷ ذو الحجة ۱۴۳۴ھ، ۲۲ اکتوبر ۲۰۱۳ م 887-F

محرم نے ایسے محرم کا سر مونڈھا جس کے احرام کھلنے کا وقت تھا

استفتاء: کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ ایک شخص

کے احرام کھولنے کا وقت تھا کہ اس کی قربانی ہو چکی تھی اور دوسرے کی ابھی قربانی نہ ہوئی تھی تو

جس کی قربانی نہیں ہوئی تھی اس نے اس کا سر مونڈھ دیا کہ جس کی قربانی ہو چکی، اس صورت

میں دونوں پر کیا لازم آئے گا؟ (السائل: ذوالفقار، مدینہ منورہ)

۲۲۹۔ حیات القلوب فی زیارت المحبوب، باب جہارم در بیان سعی، فصل اول: در بیان

شرائط صحت سعی و واجبات الخ، ص ۱۵۸

۲۳۰۔ حیات القلوب فی زیارت المحبوب، باب جہارم در بیان سعی، فصل اول: در بیان

شرائط صحت سعی الخ، ص ۱۵۸



باسمہ تعالیٰ و تقدس الجواب: صورت مسئلہ میں محرم پر صدقہ لازم آئے گا اور اس پر کچھ نہیں کہ جس کی قربانی ہو چکی تھی اور اس نے ایک محرم سے اپنا سر منڈوایا، چنانچہ علامہ ابو منصور محمد بن مکرم حنفی متوفی ۵۹۷ھ لکھتے ہیں:

المحرم إذا حلق رأس غيره حلالاً كان أو محرماً، قاصداً كان أو ناسياً أو قلم أظافر، فعلى المحرم الحالق الصدقة إلخ (۲۳۱)  
یعنی، محرم نے جب اپنے غیر کا سر موٹا وہ احرام کھول چکا ہو یا محرم، قاصد ہو یا بھولنے والا یا اس کے ناخن تراشے تو محرم حلق کرنے والے پر صدقہ ہے۔  
اور علامہ احمد بن محمد بن اقبال حنفی لکھتے ہیں:

محرم حلق رأس محرم على المخلوق دم، و على الحالق صدقة (۲۳۲)  
یعنی، محرم نے دوسرے محرم کا سر موٹا تو جس کا سر موٹا گیا اس پر دم ہے اور جس نے موٹا اس پر صدقہ لازم ہے۔

اور جس کا سر موٹا گیا اس پر کچھ بھی لازم نہ ہونے کی وجہ یہ ہے کہ اس کے احرام کھولنے کا وقت آگیا تھا اور جس نے موٹا اس پر صدقہ لازم آئے گا۔

واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب

یوم الخميس، ۱۹ ذو الحجة ۱۴۳۴ھ، ۲۴ اکتوبر ۲۰۱۳ م 889-F

### عمرہ میں ایک چکر سعی کے بعد حلق کا ارادہ رکھنے والا

استفتاء: کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ ایک شخص نے حج تمتع میں طواف عمرہ ادا کیا جس میں اس کی فیملی اس سے پھڑگی پھر اس نے سعی شروع کی، ایک ہی پھیر ادا کیا تھا کہ پریشانی کی وجہ سے سعی چھوڑ کر ہوٹل چلا آیا، اب چاہتا ہے کہ وہ حلق کروالے، کیا وہ حلق کروا سکتا ہے جب کہ اس نے اب تک احرام کی پابندی کو برقرار رکھا ہے؟  
(السائل: ایک حاجی، مکہ مکرمہ)

۲۳۱۔ المسالك في المناسك، كتاب الجنایات، فصل: المحرم إذا حلق، ۷۵۶/۲

۲۳۲۔ البحر الزاخر في تحريد السراج الوهاج، كتاب الحج، باب الجنایات، ق ۳۷/۱

باسمہ تعالیٰ و تقدس الجواب: صورت مسئلہ میں وہ حلق نہیں کروا سکتا کہ اس پر اب تک عمرہ کی سعی باقی ہے جو کہ واجب ہے چنانچہ علامہ قاسم بن قطلوبغا حنفی متوفی ۸۶۹ھ لکھتے ہیں:

السعي بين الصفا والمروة واجب باتفاقهم (۲۳۳)

یعنی، صفا اور مروہ کے مابین سعی فقہاء کرام کے اتفاق سے واجب ہے۔

اور سعی میں کم از کم چار پھیرے دینا صحت سعی کی شرط ہے، چنانچہ خندوم محمد ہاشم ٹھٹھوی متوفی ۱۱۷۴ھ لکھتے ہیں:

پنجم از شرائط صحت سعی اتیان اکثر اشواط أوست ائنی چهار شوط از جمله صحت اشواط (۲۳۴)

یعنی، شرائط صحت سعی کی پانچویں شرط اس کے اکثر چکر ادا کرنا ہے، میری مراد ہے کہ سات میں سے چار چکر دینا۔

لہذا ایک دو پھیرے دینے کا مطلب ہوا کہ اس نے سعی کی ہی نہیں ہے چنانچہ خندوم محمد ہاشم ٹھٹھوی حنفی متوفی ۱۱۷۴ھ لکھتے ہیں:

پس اگر کسی کہ سعی کردہ شوط فقط گویا سعی کردہ است اصلاً (۲۳۵)

یعنی، پس اگر کسی نے سعی کے صرف تین پھیرے دیئے گویا اس نے اصلاً سعی کی ہی نہیں۔

اب اگر وہ حلق کروا لیتا ہے اور سعی جو کہ واجب ہے اسے بعد میں ادا کرتا ہے تو یہ سعی درست ہو جائے گی، چنانچہ ملا علی قاری حنفی متوفی ۱۰۱۴ھ لکھتے ہیں:

۲۳۳۔ التصحيح و الترجيح، كتاب الحج، تحت قوله: ثم يخرج إلى الصفا إلخ، ص ۲۰۹

۲۳۴۔ حیات القلوب فی زیارت المحبوب، باب چهارم در بیان سعی، فصل اول در بیان شرائط صحت سعی، ص ۱۵۸

۲۳۵۔ حیات القلوب فی زیارة المحبوب، باب چهارم در بیان سعی، فصل اول در بیان شرائط صحت سعی، ص ۱۵۸



يَتَفَرَّغُ عَلَيْهِ أَنَّهُ لَوْ طَافَ ثُمَّ حَلَقَ، ثُمَّ سَعَى صَعْيَ سَعْيِهِ (۲۳۶)  
یعنی، اس پر متفرغ ہوتا ہے کہ اگر اس نے طواف کیا پھر (سعی سے قبل) حلق  
کیا پھر سعی کی تو اس کی سعی درست ہوگئی۔

مگر اس پر ایک دم لازم آگیا کیونکہ عمرہ کی سعی میں احرام کا ہونا واجب ہے جو اس  
سے ترک ہوا، چنانچہ خود محمد ہاشم ٹھٹھوی حنفی لکھتے ہیں:

سیوم بقاء احرام در وقت سعی عمرہ (۲۳۷)

یعنی، تیسرا واجب یہ ہے کہ عمرہ کی سعی کے وقت احرام باقی ہو۔

اور علامہ رحمت اللہ سندھی حنفی متوفی ۹۹۳ھ لکھتے ہیں:

و كونه في حالة الإحرام في سعي العمرة (۲۳۸)

یعنی، عمرہ کی سعی میں احرام واجب ہے۔

اور صدر الشریعہ محمد امجد علی اعظمی حنفی متوفی ۱۳۶۷ھ لکھتے ہیں:

یعنی اگر طواف کے بعد سر موٹا لیا پھر سعی کی تو سعی ہوگئی مگر واجب ترک ہوا

لہذا دم واجب ہے۔ (۲۳۹)

لہذا اسے چاہئے کہ وہ سعی ادا کرنے کے بعد حلق کروائے ورنہ اس پر دم لازم آئے گا  
اور ترک واجب کی وجہ سے گنہگار بھی ہوگا۔

واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب

یوم السبت، ۳ ذوالحجۃ ۱۴۳۵ھ، ۲۷ ستمبر ۲۰۱۴ م 937-F

۲۳۶۔ المسلك المتقسط في المنسك المتوسط، باب السعي، فصل في شرائط صحة السعي،

تحت قوله: سعي العمرة فلا يشترط فيه وجوده، ص ۲۴۸

۲۳۷۔ حیات القلوب فی زیارة المحبوب، باب چهارم در بیان سعی و واجبات، فصل اول

شرائط صحت سعی الخ، ص ۱۵۸

۲۳۸۔ کباب المناسك و غباب المسالك، باب السعي بين الصفا والمروة، فصل في واجباته،

ص ۱۲۸

۲۳۹۔ بہار شریعت، حج کا بیان، صفا و مروه کی سعی، مسئلہ ۲۶، ۱۱۵۹/۶

## منیٰ

حاجی دس ذوالحجہ کو منیٰ میں عید کی نماز کیوں ادا نہیں کرتے؟

استفتاء: کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ حاجی دس  
ذوالحجہ کو منیٰ میں ہوتے ہیں تو وہ عید کی نماز کیوں ادا نہیں کرتے، حالانکہ عید کی نماز واجب ہے؟  
(السائل: عمران، مکہ مکرمہ)

باسمہ تعالیٰ و تقدس الجواب: حاجی پر عید کی نماز واجب نہیں ہے  
کیونکہ اس روز وہ مناسک حج ادا کرنے میں مشغول ہوتا ہے جیسے مزدلفہ سے منیٰ آنا، جمرہ عقبہ  
کی رمی، حج کی قربانی، اور طواف زیارت۔ چنانچہ شمس الائمہ محمد بن احمد سرخسی حنفی متوفی  
۳۸۳ھ لکھتے ہیں اور اسے علامہ حسن بن عمار شرنبلالی حنفی متوفی ۱۰۶۹ھ نقل کرتے ہیں:

قال في "مبسوط السرخسي": (ليس على أهل منى يوم النحر

صلاة العيد) لأنهم في وقت صلاة العيد مشغولون بأداء

المناسك، فلا يلزمهم صلاة العيد (۲۴۰)

یعنی، "مبسوط سرخسی" میں فرمایا کہ یوم نحر میں اہل منیٰ پر نماز عید  
واجب نہیں، کیونکہ وہ نماز عید کے وقت مناسک کی ادائیگی میں مشغول ہوتے

ہیں، لہذا ان پر نماز عید واجب نہیں ہے۔

واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب

یوم السبت، ۱۰ ذوالحجۃ ۱۴۳۵ھ، ۴ اکتوبر ۲۰۱۴ م 944-F

۲۴۰۔ غنیۃ ذوی الأحکام فی بغیۃ درر الأحکام، کتاب الأضحية، تحت قوله: لا تذبح الأضحية

فی المصر، ۲۶۸/۱

المبسوط للسرخسي، کتاب الذبائح، باب الأضحية، ۱۷/۶



## عرفات

**عُروب کے بعد عرفات آنے والے حاجی کے لئے وقت کی کوئی قید نہیں**  
استفتاء: کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ اگر کوئی حاجی عرفات مغرب کے بعد پہنچا تو دم ہوگا یا نہیں؟ اور اگر بلا عذر مغرب کے بعد جائے تو کیا حکم ہوگا؟

(السائل: اقبال صوفی، مدینہ منورہ)

باسمہ تعالیٰ و تقدس الجواب: اگر وقوف کا وقت زوال آفتاب سے لے کر دس کی فجر تک ہے اس وقت میں جو حاجی عرفات آگیا اُس کا وقوف ہو گیا۔ اور جو شخص زوال آفتاب کے بعد عُروب آفتاب سے قبل وقوف کرے اُس پر واجب ہے کہ عُروب آفتاب تک وہاں سے نہ نکلے، چنانچہ علامہ نظام حنفی متوفی ۱۱۶۱ھ اور علماء ہند کی ایک جماعت نے لکھا کہ

وواجبة: الإمتداد إلى الغروب (۲۴۱)

یعنی، وقوف کا واجب عُروب آفتاب تک امتداد ہے۔

اور جو شخص رات میں وقوف کرے اُس کے لئے کچھ بھی واجب نہیں وہ اگر ایک گھڑی کے لئے بھی میدان عرفات میں آگیا تو اُس کا وقوف درست ہو گیا، چنانچہ مفتا علی قاری حنفی متوفی ۱۰۱۳ھ لکھتے ہیں:

و الحاصل: أنه إذا وقف ليلاً فلا واجب في حقه حتى لو وقف ساعة أو متر بعرفات ليلاً لا يلزمه شيء، لأن امتداده ليس بواجب على من وقف ليلاً (۲۴۲)

۲۴۱۔ الفتاوى الهندية، كتاب المناسك، الباب الخامس في كيفية أداء الحج، ۲۲۹/۱

۲۴۲۔ المنسلك المتقسط في المنسلك المتوسط، باب الوقوف بعرفات و أحكامه، فصل في شرائط صحة الوقوف، تحت قوله: وقوف جزء من الليل، ص ۲۹۱

یعنی، حاصل کلام یہ ہے کہ جب اُس نے رات میں وقوف کیا تو اُس کے حق میں کوئی واجب نہیں یہاں تک کہ اگر اُس نے ایک گھڑی کے لئے وقوف کیا یا رات میں عرفات سے گزر گیا تو اُسے کوئی شے لازم نہیں کیونکہ امتداد اُس پر واجب نہیں جو رات میں وقوف کرے۔

اور محدوم محمد ہاشم ٹھٹھوی حنفی متوفی ۱۱۷۳ھ لکھتے ہیں:

اما کسی کہ وقوف کر در شب پس واجب نباشد در حق او چیزے تا آنکہ اگر وقوف نمود در شب مقدار یک لحظه اگر چه بطریق عبور باشد کافی بود در حق حصول واجب و لازم نباشد چیزے بروے (۲۴۳)

یعنی، اگر کسی شخص نے رات میں وقوف کیا تو اس کے حق میں کوئی چیز واجب نہیں، یہاں تک کہ اگر رات میں ایک گھڑی کی مقدار وقوف کیا اگر چه گزرنے کے طور پر ہوا، حصول واجب کے حق میں کافی ہو گیا، اس پر کوئی چیز لازم نہ ہوگی۔

واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب

یوم السبت، ۱۴ ذوالحجۃ ۱۴۳۵ھ، ۱۹ ستمبر ۲۰۱۴ م 940-F

## جمعہ کے روز عرفات میں نماز جمعہ کا حکم

استفتاء: کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ ۹ ذوالحجہ کو یوم عرفہ ہے اور جمعہ کا دن بھی ہے، جمعہ یہاں میسر نہیں اور ہم نے یہ پڑھا ہے کہ جمعہ کے روز اگر ظہر نماز پڑھی جائے تو اس کی جماعت نہیں ہوتی تو ہم عرفہ کے روز کیا کریں، ظہر نماز جماعت سے پڑھیں یا بغیر جماعت؟

(السائل: مولانا حافظ محمد فاروق و دیگر علماء)

۲۴۳۔ حیات القلوب فی زیارت المحبوب، باب ششم در بیان وقوف بعرفات، فصل اول در بیان مقدار مفروض، اما واجبات در وقوف، ص ۱۷۷



باسمہ تعالیٰ و تقدس الجواب: صورت مسئلہ میں نماز ظہر اگر اپنے گھر میں ادا کرتے ہیں تو باجماعت ادا کریں گے۔ جمعہ کے لئے مصر شرط ہے۔ چنانچہ علامہ ابو البرکات عبداللہ بن احمد بن حنبل متوفی ۲۴۱ھ لکھتے ہیں:

شرط أدائها بالمصر: و هو كل موضع له أمير وقاض ينفذ الأحكام و يقيم الحدود أو مصلاه، و منى مصر لا عرفات (۲۴۴)  
یعنی، جمعہ کی ادائیگی کی شرط مصر ہے اور مصر ہر وہ جگہ ہے جہاں امیر یا قاضی ہے جو احکام نافذ کرتا ہو اور حدود کو قائم کرتا ہو اور یا فناء مصر ہو، اور منی مصر ہے نہ کہ عرفات۔

اور عرفات شہر نہیں ہے جیسا کہ مترجم بالاعبارت سے ظاہر ہے، اور عرفات شہر کے حکم میں بھی نہیں ہے، چنانچہ شمس الامم محمد بن احمد بن ابی بکر سرخسی حنفی متوفی ۴۸۳ھ لکھتے ہیں:

ولا جمعة بعرفة یعنی إذا كان الناس يوم الجمعة بعرفات لا يصلون الجمعة بها لأن المصر من شرائط الجمعة و عرفات ليس في حكم المصر (۲۴۵)  
یعنی، عرفہ میں جمعہ نہیں ہے یعنی لوگ جب جمعہ کے روز عرفات میں ہوں تو وہاں جمعہ نہیں پڑھیں گے کیونکہ جمعہ کی شرائط میں سے مصر ہے اور عرفات مصر کے حکم میں نہیں ہے۔  
اور علامہ سراج الدین ابن نجیم حنفی متوفی ۸۰۴ھ لکھتے ہیں:

(لا عرفات) و لو كان الخليفة بها في قولهم جميعاً لأنها فضاء و بمعنى الأبنية (۲۴۶)

یعنی، صاحب کنز کا قول کہ ”نہ عرفات“ اگرچہ سب کے قول کے مطابق وہاں

۲۴۴۔ کثر الدقائق، کتاب الصلاة، باب صلاة الجمعة، ص ۱۷

۲۴۵۔ المبسوط للمرخسي، کتاب الحج، باب الخروج إلى منى، ۴۹/۲

۲۴۶۔ النهر الفائق، کتاب الصلاة، باب الجمعة، ۳۵۴/۱

خلیفہ (آتا) ہے کیونکہ وہ میدان ہے اور منی میں عمارتیں ہیں۔  
اور دیہاتوں میں جمعہ نہیں ہوتا چنانچہ علامہ ابو الحسن احمد بن محمد قدوری بغدادی حنفی متوفی ۴۲۸ھ لکھتے ہیں:

و لا يجوز في القرى (۲۴۷)

یعنی، جمعہ دیہاتوں میں جائز نہیں۔

لہذا عرفات میں جب جمعہ نہیں تو نماز ظہر کی جماعت بلا کراہت درست ہوگی کیونکہ جمعہ کے روز نماز ظہر کی جماعت کی کراہت شہر میں ہے نہ کہ غیر شہر میں۔

علامہ شہاب الدین احمد بن محمد بن احمد شافعی حنفی متوفی ۱۰۲۱ھ لکھتے ہیں:

قال في ”الغاية“: إن اتفق يوم عرفة يوم الجمعة لا يصلى فيها الجمعة اتفاقاً، و ما حكى المالكية من المناظرة بين القاضي أبي يوسف و مالك بين يدي هارون الرشيد لا أصل لها، لأن أبا يوسف لا يرى الجمعة في القرى فكيف كان يرى الجمعة في البراري، و حكى القسطنطيني عن أبي حنيفة و أبي يوسف جواز الجمعة بعرفات و هو غلط اهـ (۲۴۸)

یعنی، ”غایہ شرح ہدایہ“ میں ہے یوم عرفہ اگر جمعہ کے روز ہو تو بالاتفاق وہاں جمعہ نہیں پڑھا جائے گا اور مالکیہ نے جو امام ابو یوسف اور امام مالک کے مابین ہارون رشید کے سامنے مناظرے کی حکایت ذکر کی اس کی کوئی اصل نہیں ہے، کیونکہ امام یوسف دیہاتوں میں جمعہ فرض نہیں سمجھتے تو وہ میدانوں میں جمعے کو کیسے فرض سمجھیں گے، امام قرطبی نے امام ابو حنیفہ اور

۲۴۷۔ مختصر القدوری، کتاب الصلاة، باب الجمعة، ص ۳۹

۲۴۸۔ حاشیہ الشیخی علی تبیین الحقائق، کتاب الحج، باب الإحرام، تحت قول الكثر: ثم

صلى بعد الزوال إلخ، و تحت قول التبیین: حتى لو صلاهما أو صلى أحدهما منفرداً،

فرع، ۲۸۸/۲



امام ابو یوسف سے عرفات میں جمعہ کے جواز کی حکایت کی وہ غلط ہے۔  
عرفات اگر شہر ہوتا تو وہاں جمعہ کے روز نماز ظہر باجماعت مکروہ ہوتی، چنانچہ علامہ  
عبداللہ بن محمد موصلی حنفی متوفی ۶۸۳ھ لکھتے ہیں:

و یکرہ لأصحاب الأعدار أن يصلوا الظهر يوم الجمعة جماعة في  
المصر (۲۴۹)

یعنی، معذوروں کو شہر میں جمعہ کے روز نماز ظہر باجماعت سے پڑھنا مکروہ ہے۔  
اور شرح میں لکھتے ہیں:

بخلاف القرى لأنه لا جمعة عليهم (۲۵۰)

یعنی، برخلاف دیہاتوں کے کیونکہ اہل دیہات پر جمعہ نہیں ہے۔  
لہذا عرفات کے میدان میں ۹ ذوالحجہ جمعہ کے روز نماز ظہر اگر باجماعت ادا کی جائے تو  
اس میں کوئی کراہت نہیں ہے۔

واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب

يوم الجمعة، ۹ ذو الحجة ۱۴۳۵ھ، ۱۳ اکتوبر ۲۰۱۴ م 943-F

## متفرق

### سات تارتخ کو مکہ آنے والے عمرہ ادا کر کے منی جائیں

استفتاء: کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ جو لوگ  
کراچی سے آئے ہیں، سات ذوالحجہ کو مدینہ منورہ سے عمرہ کا احرام باندھ کر مکہ مکرمہ جاتے  
ہیں، یہ لوگ عمرہ ادا کر کے منی جائیں گے یا بغیر عمرہ ادا کئے بھی منی جاسکتے ہیں؟

(السائل: سید عبداللہ بن علامہ اعجاز نعیمی، مدینہ منورہ)

باسمہ تعالیٰ و تقدس الجواب: یہ لوگ عمرہ ادا کر کے منی جائیں گے  
کیونکہ ان لوگوں نے عمرہ کا ہی احرام باندھا ہے اور بغیر عمرہ ادا کئے اگر حج کریں گے تو تین  
صورتوں میں سے کوئی ایک صورت پائی جائے گی یا تو عمرہ کے افعال ادا کئے بغیر عمرہ کا احرام کھول  
دیں گے تو اس صورت میں ان پر اس عمرہ کی قضاء لازم آئے گی جو ایام تشریق کے بعد کریں گے،  
چنانچہ محمد بن عبداللہ بن احمد الغزالی حنفی ترمذی متوفی ۱۰۰۴ھ اور علامہ شامی لکھتے ہیں:

(و قضیت) أي بعد أيام التشریق (۲۵۱)

یعنی، (احرام کے لئے) عمرہ میں شروع ہونے کی وجہ سے اسے ایام تشریق  
کے بعد قضاء کیا جائے گا۔

اور اس پر دم بھی لازم آئے گا کہ اس نے عمرہ کا احرام باندھ کر اس کے افعال ادا کئے  
بغیر عمرہ کا احرام کھول دیا، چنانچہ محمد بن عبداللہ بن احمد الغزالی حنفی ترمذی متوفی ۱۰۰۴ھ اور  
علامہ علاؤ الدین ہکیمی حنفی متوفی ۱۰۸۸ھ لکھتے ہیں:

(و وجب دم الرفض) للعمرة (۲۵۲)

۲۵۱۔ رد المحتار علی الدر المختار، کتاب الحج، باب القران، تحت قوله: و قضیت،

۶۴۰۔ ۶۳۹/۳

۲۵۲۔ الدر المختار شرح تنویر الأبصار، کتاب الحج، باب القران، ص ۱۶۵

۲۴۹۔ المختار الفتویٰ مع شرحه للمصنف، کتاب الصلاة، باب الجمعة، ص ۶۶

۲۵۰۔ الإختیار لتعلیل المختار، کتاب الصلاة، باب الجمعة، تحت قوله: یکرہ لأصحاب

الاعذار الخ، ۱۱۲/۱



یعنی، اس پر عمرہ چھوڑنے کا دم لازم ہوگا۔

اس لئے کہ جو شخص بھی عمرہ کا احرام باندھنے کے بعد اُسے ادا کئے بغیر احرام کھول دیتا ہے اُس پر دم لازم آتا ہے، چنانچہ علامہ زین الدین ابن نجیم حنفی متوفی ۹۷۰ھ اور اُن سے علامہ سید محمد امین ابن عابدین شامی حنفی نقل کرتے ہیں:

لأن كل من تحلل بغير طواف يجب عليه دم كالمحصر (۲۵۳)

یعنی، کیونکہ وہ شخص جو عمرہ کا طواف کئے بغیر اس کے احرام سے فارغ ہو جائے اس پر بھری کی مانند دم لازم آتا ہے۔

یا تو یہ لوگ عمرہ کا احرام کھولے بغیر حج کی تلبیہ پڑھ لیں گے اس طرح یہ لوگ قارن ہو جائیں گے، علامہ حسن بن منصور اوزجدی حنفی متوفی ۵۹۲ھ لکھتے ہیں:

المحرم بالعمرة إذا أحرم بالحج إن أحرم قبل أن يطوف لعمرة يكون قارناً (۲۵۴)

یعنی، عمرہ کا احرام باندھا ہوا شخص جب طواف عمرہ سے قبل حج کا احرام باندھ لے تو وہ قارن ہو جاتا ہے۔

اس صورت میں بھی ان پر عمرہ کی ادائیگی حج سے قبل لازم ہوگی، اگر وہ عمرہ ادا نہیں کرتے تو ان کا عمرہ باطل ہو جائے گا، چنانچہ علامہ علاؤ الدین حصکفی لکھتے ہیں:

(فإن وقف) القارن بعرفة (قبل) أكثر طواف (العمرة بطلت) (۲۵۵)

یعنی، قارن نے اگر اکثر طواف عمرہ سے قبل عرفات میں وقوف کیا تو قرآن باطل ہو گیا۔

اور ان پر سے دم ساقط ہو جائے گا، چنانچہ علامہ رحمۃ اللہ سندھی حنفی لکھتے ہیں:

۲۵۳۔ البحر الرائق، کتاب الحج، باب القران، تحت قوله: وإن لم يدخل مكة، ۶۳۵/۲

۲۵۴۔ فتاویٰ قاضی خان علی ہامش الفتاویٰ الہندیہ، کتاب الحج، فصل فی العمرة، ۳۰۱/۱

۲۵۵۔ الدر المختار شرح تنویر الأبصار، باب القران، ص ۱۶۵

و سقط عنه دمه (۲۵۶)

یعنی، اُس سے دم قرآن ساقط ہو جائے گا۔

اس کے تحت ملاً علی قاری حنفی لکھتے ہیں:

أي دم القران للشكر المترتب على نعمة الجمع من أداء النسكين (۲۵۷)

یعنی، دم قرآن جو شکرانے کے طور پر اس نعمت پر مترتب ہے جو اُسے ٹبک عمرہ و حج کے مابین جمع کرنے پر حاصل ہوئی۔

اور علامہ علاؤ الدین حصکفی حنفی لکھتے ہیں:

و سقط دم القران، لأنه لم يوفق للنسكين (۲۵۸)

یعنی، دم قرآن ساقط ہو گیا کیونکہ وہ ٹبک عمرہ و حج کے درمیان جمع نہ کر پایا۔

اور اُس پر عمرہ کی قضاء اور ایک دم لازم آیا جو کہ دم جبر ہے نہ کہ دم شکر۔ جس کی تفصیل ہم نے اوپر ذکر کر دی ہے۔

اور تیسری صورت یہ ہے کہ جس کا امکان بہت شاذ ہے کیونکہ جب وہ حج کے لئے عرفات جا رہا ہے تو قوی امکان یہی ہے کہ وہ حج کی نیت سے تلبیہ کہے گا جس سے وہ قارن ہو جائے گا جس کا حکم اوپر ذکر کر دیا گیا پھر بھی اگر کوئی شخص عمرہ کا احرام باندھ کر آتا ہے اور حج کی نیت کئے بغیر اُسی احرام سے وقوف عرفات کرتا ہے تو اُس کا حج اصلاً نہ ہوگا کیونکہ حج کے لئے احرام باندھنا شرط ہے، چنانچہ علامہ رحمۃ اللہ سندھی حنفی اور ملاً علی قاری حنفی صحیح وقوف کی شرائط میں لکھتے ہیں:

(الثاني الإحرام بحتج) أي لا بعمرة (۲۵۹)

۲۵۶۔ اللباب مع شرحه للقاری، فصل فی شرائط صحة القران، باب القران، ص ۱۷۳

۲۵۷۔ المسلك المتقسط فی المنسك المتوسط، باب القران، فصل فی شرائط صحة القران،

تحت قوله: و سقط عنه دم، ص ۳۶۲

۲۵۸۔ الدر المختار مع رد المحتار، کتاب الحج، باب القران، ص ۱۶۵

۲۵۹۔ المسلك المتقسط، باب الوقوف، فصل فی شرائط صحة الوقت، ص ۲۸۸



یعنی، دوسری شرط حج کا احرام ہے نہ کہ عمرہ کا احرام۔

اور جب شرط ہی نہ پائی گئی تو وقوف عرفہ درست نہ ہوگا،

إذا فات الشرط فات المشروط

یعنی، جب شرط فوت ہو جائے تو مشروط فوت ہو جاتا ہے۔

اور خندوم محمد ہاشم ٹھٹھوی حنفی متوفی ۱۱۷۴ھ لکھتے ہیں:

وأما شرائط صحیح وقوف پس سہ چیز است یکے تقدیم احرام حج، پس اگر وقوف

عمود بغیر احرام یا احرام عمرہ صحیح نباشد وقوف أو (۲۶۰)

یعنی، مگر شرائط صحیح وقوف پس تین چیزیں ہیں ایک حج کے احرام کا مقدم

ہونا یا عمرہ کے احرام سے وقوف کرے گا تو اس کا وقوف صحیح نہ ہوگا۔

واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب

یوم الأحد، ۴ ذوالحجۃ ۱۴۳۵ھ، ۲۸ ستمبر ۲۰۱۴ م 939-F

### اشہرج میں عمرہ ادا کرنا اور مکہ مکرمہ کو وطن اقامت بنالینا

استفتاء: کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع تین اس مسئلہ میں کہ ایک شخص مدینہ شریف کی پیدائش ہے والدین یہاں رہتے ہیں اب وہ ذوالقعدہ و ذوالحجہ میں مکہ شریف میں رہے گا لیکن اسے کسی کمپنی نے کلام کے لئے بلایا ہے، ممکن ہے اس کو حج کی اجازت نہ ملے، کام کمپنیں کا ہے، ایسی صورت میں کیا اس پر حج فرض ہو گیا؟ اور اگلے سال اس کو یہ حج ادا کرنا ہو گیا ابھی جب وہ جائے گا عمرہ ادا کرے گا تو اب وہ مکمل ہو جائے گا، اس سال دوبارہ حج نہیں کر سکتا یا عمرہ ادا کر لے اور حج میں اگر موقع ملے تو حج بھی کر لے تو اس کا یہ کون سا حق ہوگا؟

(السائل: اقبال صوفی، مدینہ منورہ)

۲۶۰۔ حیات القلوب فی زیارات المحبوب، باب ششم در بیان وقوف عرفات، فصل اول در

بیان قلندر مفروض، ص ۱۷۶

باسمہ تعالیٰ و تقدس الجواب: صورت مسئلہ میں اس پر حج فرض ہو جائے گا اور اگر وہ اسی سال حج کرتا ہے تو اس پر دم تمتع لازم آئے گا کیونکہ حج کرنے کی صورت میں یہ تمتع قرار پائے گا، چنانچہ علامہ رحمت اللہ بن عبد اللہ بن ابراہیم سندھی حنفی متوفی ۹۹۳ھ لکھتے ہیں:

لأنه قال فإذا قدم الكوفي بعمرة في أشهر الحج، و فرغ منها و

قصر ثم اتخذ مكة أو البصرة داراً و حج من عامه ذلك فهو

متمتع (۲۶۱)

یعنی، اسی لئے کہا کہ جب کوئی اشہرج میں عمرہ کے لئے آیا، اور اس سے

فارغ ہوا اور قصر کیا پھر اس نے مکہ یا بصرہ میں اپنا گھر بنالیا اور حج کیا اسی

سال، پس وہ تمتع ہے۔

کیونکہ مذکورہ شخص کام کے سلسلے میں مکہ مکرمہ میں رُکے گا نہ اس لئے کہ اس نے مکہ مکرمہ

کو اپنا گھر بنالیا ہے، اس لئے مکہ مکرمہ اس کے واسطے وطن اقامت ہے اور وہ آفاقی ہی ہے اور

اس کے لئے تمتع کا جواز اس کے ساتھ مقید ہے کہ وہ مکہ کو اپنا گھر نہ بنائے اور وہ اس نے نہیں

بنایا، چنانچہ مؤلف علی قاری حنفی متوفی ۱۰۱۳ھ لکھتے ہیں:

لأن جواز التمتع للافق مقيّد بعدم الاستيطان لا بعدم الإقامة

كما سبق (۲۶۲)

یعنی، کیونکہ آفاقی کے تمتع کا جواز وطن نہ بنانے کے ساتھ مقید ہے نہ کہ

اقامت کے نہ ہونے کے ساتھ جیسا کہ پہلے گزرا۔

واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب

یوم الجمعة، ۲۸ شوال المکرم ۱۴۳۶ھ، ۱۴ اگست ۲۰۱۵ م 955-F

۲۶۱۔ جمع المناسک، باب التمتع، فصل فی شرائط صحة التمتع، ص ۲۲۲

۲۶۲۔ المسلك المنقسط، باب التمتع، فصل فی شرائطه، تحت قوله: وأطلق فی "خزانة

الاکمل الخ"، ص ۳۸۵



### تأخذ ومراجع

- ١- الإتهاج بمناسك الحاج، للنابلسي، العلامة عبد الغني بن إسماعيل الحنفي (ت ١١٤٣ هـ)، مخطوط مصور.
- ٢- أخبار مكة للأزرقي، الإمام محمد بن عبد الله بن أحمد (ت ٢٥٠ هـ)، مكتبة الثقافة، مكة المكرمة، الطبعة العاشرة ١٤٢٣ هـ - ٢٠٠٢ م.
- ٣- الاختيار لتعليل المختار، للموصللي، الإمام عبد الله بن محمود الحنفي (ت ٦٨٣ هـ)، دار المعرفة، بيروت، الطبعة الثانية ١٤٢٣ هـ - ٢٠٠٢ م.
- ٤- إرشاد الساري إلى مناسك الملا على القاري، للمكي، حسين بن محمد سعيد بن عبد الغني الحنفي (ت ١٣٦٦ هـ)، المكتبة الإمدادية، مكة المكرمة، الطبعة الأولى ١٤٣٠ هـ - ٢٠٠٩ م.
- ٥- أقرب المسالك في بغية الناسك، للعلامة عبد الله بن حسن العفيف الكازروني الحنفي (كان حياً سنة ١١٠٢ هـ)، مخطوط مصور.
- ٦- أنوار البشارة في مسائل الحج والزيارة، للإمام أحمد رضا بن نقي علي خان المحدث الهندي الحنفي (ت ١٣٤١ هـ)، تحريك إصلاح العقائد، متهادر، كراتشي.
- ٧- الإيضاح في شرح الإصلاح، لابن كمال، ياشا، للإمام شمس الدين أحمد بن سليمان الحنفي (ت ٩٤٠ هـ)، تحقيق الدكتور عبد الله داود خلف المحمدي والدكتور شمس الدين أمير الخزاعي، دار الكتب العلمية، بيروت، الطبعة الأولى ١٤٢٨ هـ - ٢٠٠٧ م.
- ٨- البحر الرائق شرح كنز الدقائق - لابن نجيم، زين الدين بن إبراهيم بن محمد المصري الحنفي (ت ٩٧٠ هـ)، ضبطه الشيخ زكريا عميرات، دار الكتب العلمية، بيروت، الطبعة الأولى ١٤١٨ هـ - ١٩٩٧ م.

- ٩- البحر الزاخر، للعلامة أحمد بن محمد ابن اقبال الحنفي، مخطوط مصور.
- ١٠- البحر العميق في مناسك المعتمر والحاج إلى بيت الله العتيق، لابن الضياء، محمد بن أحمد المكي الحنفي (ت ٨٥٤ هـ)، تحقيق عبد الله نذير أحمد عبدالرحمن مزي، مؤسسة الريان، بيروت، الطبعة الأولى ١٤٢٧ هـ - ٢٠٠٦ م.
- ١١- بدائع الصنائع في ترتيب الشرائع، للكاساني، علاؤ الدين أبي بكر بن مسعود الحنفي (ت ٥٨٧ هـ)، تحقيق و تعليق على محمد معوض و عادل أحمد، دار الكتب العلمية، بيروت، الطبعة الأولى ١٤١٨ هـ - ١٩٩٧ م.
- ١٣- بهار شريعة، للأعظمي، محمد أمجد علي صدر الشريعة الحنفي (ت ١٣٦٧ هـ)، المكتبة المدنية، كراتشي، الطبعة الأولى ١٤٣٠ هـ - ٢٠٠٩ م.
- ١٤- التصحيح و الترجيح، للعلامة قاسم بن قطلوبغا الحنفي (ت ٨٧٩ هـ)، تحقيق ضياء يونس، دار الكتب العلمية، بيروت، الطبعة الأولى ١٤٢٣ هـ - ٢٠٠٢ م.
- ١٥- تنوير الأبصار و جامع البحار في فروع فقه الحنفي (مع شرحه للحصكفي)، للشمس راشي، العلامة محمد بن عبد الله بن أحمد الغزالي الحنفي (ت ١٠٠٤ هـ)، تحقيق عبد المنعم خليل إبراهيم، دار الكتب العلمية، بيروت، الطبعة الأولى ١٤٢٣ هـ - ٢٠٠٢ م.
- ١٦- جمع المناسك و نفع الناسك المعروف بالمنسك الكبير، للإمام رحمت الله بن القاضي عبد الله السندي الحنفي (ت ٩٩٣ هـ أو ٩٩٤ هـ)، أفغانستان.
- ١٧- المجوهرة النيرة، للسجّادي، العلامة علي بن أبي بكر الحنفي (ت ٨٠٠ هـ)، دار الكتب العلمية، بيروت.
- ١٨- حاشية الشبلي على تبين الحقائق، للعلامة الشبلي الحنفي، دار الكتب العلمية، بيروت.
- ١٩- حاشية الطحطاوي على الدر المختار، للعلامة أحمد بن محمد الحنفي (ت



- ١٢٣١ هـ)، دار المعرفة، بيروت، الطبعة ١٣٩٥ هـ - ١٩٧٥ م
- ٢٠ - الحج، للعلامة محمد سليمان أشرف الحنفي، قطب مدينة بيلشيز، كراچی
- ٢١ - حياة القلوب في زيارة المحبوب - للسندی، المخلوم محمد هاشم بن عبدالغفور الحارثي السندی الحنفي (ت ١١٧٤ هـ)، إدارة المعارف، كراتشي ١٣٩١ هـ
- ٢٢ - الدر المختار (شرح تنوير الأبصار) - للحصكفي، علاؤ الدين محمد بن علي الحصني الحنفي (ت ١٠٨٨ هـ) تحقيق عبد المنعم خليل إبراهيم، دار الكتب العلمية، بيروت، الطبعة الأولى ١٤٢٣ هـ - ٢٠٠٢ م
- ٢٣ - رد المحتار على الدر المختار - للشامي، محمد أمين بن عمر ابن العابدين الحنفي، تحقيق عبد المجيد طعمه الحلبي (ت ١٢٥٢ هـ)، دار المعرفة، بيروت، الطبعة الأولى ١٤٢٠ هـ - ٢٠٠٠ م
- ٢٤ - سنن أبي داود، للإمام سليمان بن أشعث السجستاني (ت ٢٧٥ هـ)، تعليق عبيد الدعاس وعادل السيد، دار ابن حزم، بيروت، الطبعة الأولى ١٤١٨ هـ - ١٩٩٧ م
- ٢٥ - السنن الكبرى، للإمام أبي بكر أحمد بن حسين بن علي البيهقي (ت ٤٥٨ هـ)، تحقيق محمد عبد القادر عطاء، الطبعة ١٤٢٠ هـ - ١٩٩٩ م
- ٢٦ - سنن النسائي - للإمام أبي عبد الرحمن أحمد بن شعيب الخراساني (ت ٣٠٣ هـ)، دار الكتب العلمية، بيروت، الطبعة الثانية ١٤٢٤ هـ - ٢٠٠٣ م
- ٢٧ - شرح صحيح مسلم - للنووي، الإمام أبي زكريا يحيى بن شرف الشافعي (ت ٦٧٦ هـ)، تحقيق محمد فواد عبد الباقي، دار الكتب العلمية، بيروت، ١٤٢١ هـ - ٢٠٠٠ م
- ٢٨ - شرح مختصر الطحاوي، للإمام أبي بكر الجصاص الرززي الحنفي (ت ٣٧٠ هـ) تحقيق عصمة الله عناية الله محمد، دار البشائر الإسلامية، بيروت، الطبعة الثانية، ١٤٣١ هـ - ٢٠١٠ م

- ٢٩ - شرح معاني الآثار، للإمام أبي جعفر أحمد بن محمد بن سلامة الطحاوي الحنفي (ت ٣٢١ هـ)، تحقيق محمد زهري النجار و محمد سيد جاد الحق، عالم الكتب، بيروت، الطبعة الأولى ١٤١٤ هـ - ١٩٩٤ م
- ٣٠ - صحيح البخاري، للإمام محمد بن إسماعيل الجعفي (ت ٢٥٦ هـ)، دار الكتب العلمية، بيروت، الطبعة الأولى ١٤١٩ هـ - ١٩٩٨ م
- ٣١ - صحيح مسلم، للإمام مسلم بن الحجاج القشيري النيسابوري (ت ٢٦١ هـ)، دار الأرقم، بيروت
- ٣٢ - الضوء المنير على المنسك الصغير، للعلامة جمال الدين أبي علي محمد بن محمد قاضي زاده الأنصاري المكي الحنفي، مخطوط مصور
- ٣٣ - ضياء الأبصار على منسك الدر المختار، للعلامة طاهر سنبل المكي الحنفي (ت ..... هـ)، مخطوط مصور
- ٣٤ - غنية ذوي الأحكام في بغية دُرر الحُكَّام، للشرنبلالي، للعلامة أبي الإخلاص حسن بن عمار الحنفي (ت ١٠٦٩ هـ)، مطبعة أحمد كامل الكاتنة في دار السعادة، طبع في سنة ١٣٢٩ هـ
- ٣٥ - الفتاوى التاتارخانية، للعلامة عالم بن علاء الأنصاري الأندريتي الدهلوي الحنفي (ت ٧٨٦ هـ)، تحقيق القاضي سجاد حسين، دار احياء التراث العربي، بيروت، الطبعة الأولى ١٤٢٥ هـ - ٢٠٠٤ م
- ٣٦ - فتاوى قاضيخان (على هامش الهندية)، للأوزجندی، للإمام حسين بن منصور الحنفي (ت ٥٩٢ هـ)، دار المعرفة، بيروت، الطبعة الثالثة ١٣٩٣ هـ - ١٩٧٣ م
- ٣٧ - فتاوى واحدی، للعلامة المخلوم عبد الواحد السيوسستاني الحنفي (ت ١٢٢٤ هـ)، مخطوط مصور
- ٣٨ - الفتاوى الولوالجية، للعلامة ظهير الدين الولوالجي الحنفي (ت ٥٤٠ هـ)،



- دار الكتب العلمية، بيروت، الطبعة الأولى ١٤٢٤هـ - ٢٠٠٢م
- ٣٩ - الفتاوى الهندية، المسئلة الفتاوى العالمية، للشيخ نظام (ت ١١٦١ هـ)، وجماعة من علماء الهند، دار المعرفة، بيروت، الطبعة الثالثة ١٣٩٣ هـ - ١٩٧٣م
- ٤٠ - فتح القدير، لابن الهمام، كمال الدين محمد بن عبد الواحد الحنفى (ت ٨٦١ هـ)، دار احياء التراث العربى، بيروت
- ٤١ - فتح المسالك الرمز فى شرح مسالك الكنز، للعلامة أبى الوجيه عبد الرحمن بن عيسى بن مرشد العمري المرشدى الحنفى (ت ١٠٣٧ هـ)، مخطوط مصور
- ٤٢ - كتاب الأصل المسمى بالمبسوط، للإمام محمد بن الحسن الشيبانى (ت ١٨٩ هـ)، تصحيح وتعليق أبى الوفاء الأفعانى، عالم الكتب، بيروت، الطبعة الأولى ١٤١٠ هـ - ١٩٩٠م
- ٤٣ - كتاب الأم للشافعى، الإمام محمد بن إدريس (ت ٢٠٤ هـ)، دار الكتب العلمية، بيروت، الطبعة الأولى ١٤٢٣ هـ - ٢٠٠٢م
- ٤٤ - كنز الدقائق، للنسفى، حافظ الدين أبى البركات عبد الله بن محمود بن أحمد الحنفى (ت ٧١٠ هـ)، اعتنى به راشد مصطفى الخليلي، المكتبة العصرية، بيروت، الطبعة الأولى ١٤٢٥ هـ - ٢٠٠٥م
- ٤٥ - أبواب المناسك وغريب المسالك (مع شرحه للقارى)، للإمام رحمة الله بن عبد الله بن إبراهيم التريلى السندى الحنفى (ت ٩٩٣ هـ)، دار قرطبة، بيروت، الطبعة الأولى ١٤٢١ هـ
- ٤٦ - الميسوط، للإمام السرخسى، شمس الدين أبو بكر محمد بن أحمد بن أبى سهل الحنفى (ت ٤٨٣ هـ)، دار الفكر، بيروت، الطبعة الأولى ١٤٢٠ هـ - ٢٠٠٠م

- ٤٧ - مجمع البحرين، للإمام مظفر الدين أحمد بن على بن ثعلب المعروف بابن الساعاتى الحنفى (ت ٢٩٤ هـ)، دار الكتب العلمية، بيروت، الطبعة الأولى ١٤٢٦ هـ - ٢٠٠٥م
- ٤٨ - المحيط البرهانى، لابن مازة، الإمام محمود بن أحمد بن عبد العزيز النجارى الحنفى (ت ٦١٦ هـ)، تحقيق الشيخ أحمد عز و عناية، دار احياء التراث العربى، بيروت، الطبعة الأولى ١٤٢٤ هـ - ٢٠٠٣م
- ٤٩ - المختار الفتوى مع شرحه، للموصلى، الإمام مجد الدين عبد الله بن محمود الحنفى (ت ٦٨٣ هـ)، دار الكتب العلمية، بيروت
- ٥٠ - مختصر القدورى فى فقه الحنفى، للإمام أبى الحسن أحمد بن محمد بن أحمد بن جعفر البغدادى الحنفى (ت ٤٢٨ هـ)، تحقيق الشيخ محمد محمد كامل عويضة، دار الكتب العلمية، بيروت، الطبعة الأولى ١٤١٨ هـ - ١٩٩٧م
- ٥١ - المسالك فى المناسك، للكرمانى، أبى منصور محمد بن مكرم بن شعبان الحنفى (ت ٥٩٧ هـ)، تحقيق الدكتور سعود بن إبراهيم، دار البشائر الإسلامية، بيروت، الطبعة الأولى ١٤٢٤ هـ - ٢٠٠٣م
- ٥٢ - المسلك المتقسط فى المناسك المتوسط، للقارى، نور الدين على بن محمد سلطان الهروى الحنفى (ت ١٠١٤ هـ)، محقق محمد طلحه بلال أحمد مينار، المكتبة الإمدادية، مكة المكرمة، الطبعة الأولى ١٤٣٠ هـ - ٢٠٠٩م
- ٥٣ - المُنشد، للإمام أحمد بن حنبل (ت ٢٤١ هـ)، المكتب الإسلامى، بيروت
- ٥٤ - المصنّف لابن أبى شبة، الإمام أبى بكر عبد الله بن محمد العيسى الكوفى (ت ٢٣٥ هـ)، تحقيق محمد عوّامة، دار قرطبة، بيروت، الطبعة الأولى ١٤٢٧ هـ - ٢٠٠٦م
- ٥٥ - منح الغفار شرح تنوير الأبصار، للترمذى العلامة محمد بن عبد الله بن أحمد



الغزوة الحنفی (ت ۱۰۰۴ھ)، مخطوط مصور

۵۶۔ منسک الحج علی مذهب للإمام الأعظم أبی حنیفة رضی اللہ عنہ، لمنلا حسین

الحنفی، مخطوط مصور

۵۷۔ النہر الفائق شرح کنز الدقائق، للإمام سراج الدین عمر بن ابراہیم ابن نجیم

المصری الحنفی (ت ۱۰۰۵ھ)، حققہ وعلق علیہ أحمد عزو عنایة، دار

الکتب العلمیة، بیروت، الطبعة الأولى ۱۴۲۲ھ۔ ۲۰۰۲م

۵۸۔ الهدایة شرح بدایة المبتدی، للمرغینانی، برهان الدین أبی الحسن علی بن

أبی بکر الحنفی (ت ۵۹۳ھ)، دار الارقم، بیروت

۵۹۔ هدایة السائل إلى المذاهب الأربعة فی المناسک، للإمام عز الدین بن جماعة

الکنانی (ت ۷۶۷ھ)، تحقیق الدكتور نور الدین عتر، دار البشائر الإسلامیة،

بیروت، الطبعة الأولى ۱۴۱۴ھ۔ ۱۹۹۴م

پہلی مرتبہ تحقیق، تخریج اور علماء کرام کے افادات کے ساتھ شائع ہو چکی ہے

## ”شرح عقود رسم المفتی“

(عربی)

تصنيف

امام محمد امین بن عمر عابدین شامی حنفی رحمۃ اللہ علیہ

تحقیق

ڈاکٹر حامد علی علی

- |                             |  |
|-----------------------------|--|
| ☆ مخطوطات سے تقابل          | ☆ مغل عبارات کی تخریج و توضیح              |
| ☆ مشکل مقامات کی تسہیل      | ☆ امام احمد رضا شامی کے ساتھ توضیحی مقدمات |
| ☆ نصوص کی اصل سے تخریج      | ☆ اختلاف نصوص کی حاشیہ میں وضاحت           |
| ☆ تمام کتب و اعلام کے تراجم | ☆ حسب ضرورت عنوانات کا قیام                |
| ☆ فہرست فوائد               | ☆ دیدہ زیب طباعت                           |

ناشر

دار النور

(جمعیت اشاعت السنن، پاکستان)

نور مسجد، کاغذی بازار، بیٹھاور، کراچی

رابطہ: 0321-3885445، 021-32439799



## جمعیت اشاعت اہلسنت پاکستان

”کے ہدیہ شائع شدہ کتب“

عصمت نبوی ﷺ کا بیان، تنویر الہربان، فلسفہ اذان قبر،

غیر اسلامی رسومات کے خلاف اعلیٰ حضرت رحمہ اللہ کے سو (100) فتاویٰ

کیا اولیاء اللہ اور بت ایک ہیں؟ بلائے نجدیہ، ستر استغفارات،

جماعت اسلامی پر ایک تنقیدی جائزہ، شہادت کی فضیلت،

شوال کے چھ روزوں کی شرعی حیثیت، الاربعین،

سید الشہداء سیدنا حمزہ رضی اللہ عنہ، خدا چاہتا ہے رضائے محمد ﷺ

پسندیدہ تحفہ (فرض نماز کے بعد دعا کا ثبوت)

اس کے علاوہ بہت مفید رسائل و کتب

شیخ الحدیث حضرت علامہ مفتی محمد عطاء اللہ نعیمی مدظلہ

کی تالیفات میں سے

عورتوں کے ایام خاص میں نماز اور روزے کا شرعی حکم،

حج اکبر کی حقیقت، دعاء بعد نماز جنازہ

تخلیق پاکستان میں علماء اہلسنت کا کردار،

مندرجہ ذیل کتب خانوں پر دستیاب ہیں

☆ مکتبہ برکات المدینہ، بہار شریعت مسجد، بہادر آباد، کراچی

☆ ضیاء الدین، چلی کیشنز، نزد شہید مسجد، کھارادر، کراچی

☆ مکتبہ غوثیہ ہوسیل، پرانی سبزی منڈی، نزد عسکری پارک، کراچی

☆ مکتبہ انوار القرآن، مین مسجد، صلاح الدین گارڈن، کراچی

☆ نوری کتب خانہ، سکھر

☆ مکتبہ محمدیہ، بنوری ٹاؤن، گرومندر، کراچی

کراچی سے باہر دیگر شہروں کے کتب خانوں کے مالکان رابطہ کریں تاکہ

ان شہروں کے قارئین کے لئے ان کتب کا حصول آسان ہو سکے۔

رابطے کے لئے: 021-32439799، 0321-3885445



# طلاق ثلاثہ

## کا شرعی حکم

حضرت علامہ مفتی محمد عطاء اللہ نعیمی مدظلہ العالی  
(رئیس دارالافتاء جمعیت اشاعت الہدٰی، پاکستان)

حضرت علامہ مولانا محمد عرفان قادری ضیائی مدظلہ العالی  
(ناظم اعلیٰ جمعیت اشاعت الہدٰی، پاکستان)

فاصلہ

جمعیت اشاعت الہدٰی، پاکستان

نور مسجد، کاغذی بازار، میٹھا دار، کراچی

رابطہ: 0321-3885445، 021-32439799

## جمعیت اشاعت الہدٰی پاکستان کی سرگرمیاں

جمعیت اشاعت الہدٰی پاکستان  
کے تحت صبح و رات کو حفظ و ناظرہ کے مختلف مدارس لگائے جاتے ہیں جہاں قرآن پاک حفظ و ناظرہ کی مفت تعلیم دی جاتی ہے۔

مدارس  
حفظ و ناظرہ

جمعیت اشاعت الہدٰی پاکستان  
کے تحت صبح و رات کے اوقات میں ماہر اساتذہ کی زیر نگرانی درس نظامی کی کلاسیں لگائی جاتی ہیں۔

درس  
نظامی

جمعیت اشاعت الہدٰی پاکستان  
کے تحت مسلمانوں کے روزمرہ کے مسائل میں دینی رہنمائی کے لئے عرصہ دراز سے دارالافتاء بھی قائم ہے۔

دارالافتاء

جمعیت اشاعت الہدٰی پاکستان  
کے تحت ایک مفت اشاعت کا سلسلہ بھی شروع ہے جس کے تحت ہر ماہ مختصر علماء الہدٰی کی کتابیں مفت شائع کر کے تقسیم کی جاتی ہیں۔ خواہش مند حضرات نور مسجد سے رابطہ کریں۔

مفت  
سلسلہ اشاعت

جمعیت اشاعت الہدٰی پاکستان  
کے زیر اہتمام نور مسجد کا غذائی بازار میں ہر جمعہ کو رات بعد نماز عشاء فوراً ایک اجتماع منعقد ہوتا ہے جس میں مختلف علماء کرام مختلف موضوعات پر خطاب فرماتے ہیں۔

ہفتہ واری  
اجتماع

جمعیت اشاعت الہدٰی پاکستان  
کے تحت ایک لائبریری بھی قائم ہے جس میں مختلف علماء الہدٰی کی کتابیں مطالعہ کے لئے اور کہیں شیعہ سماعت کے لئے مفت فراہم کی جاتی ہیں۔ خواہش مند حضرات رابطہ فرمائیں۔

کتب و کتب  
لائبریری

تسلکین روح اور تقویت ایمان کے لئے شرکت کریں  
ہر شب جمعہ نماز تہجد اور ہر اتوار عصر تا مغرب ختم قادریہ اور خصوصی دعا

روحانی  
پروگرام